

**UNIVERSIDAD COMPLUTENSE DE MADRID**

**FACULTAD DE FILOLOGÍA**



**TESIS DOCTORAL**

**La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días:  
implantación, desarrollo en España y estudio comparativo con otros países europeos**

**MEMORIA PARA OPTAR AL GRADO DE DOCTOR**

**PRESENTADA POR**

**Faustino López Requena**

**Madrid, 2014**

**“La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días:  
Implantación, desarrollo en España y estudio comparativo  
con otros países europeos”**

**Tesis doctoral de Faustino López Requena**

Prólogo .....	7
Capítulo 1: Una iglesia con un nombre largo y una historia relativamente corta.....	10
1.1 El nombre de la iglesia y de sus feligreses .....	10
1.2 El profeta José Smith y la Restauración de un evangelio perdido .....	12
1.3 El Libro de Mormón: su papel en la Restauración.....	13
1.4 La búsqueda del establecimiento de Sión, una “sociedad utópica” .....	15
1.5 Emigrar a los Estados Unidos: El Fondo Perpetuo para la Emigración .....	16
Capítulo 2: Estudios sobre el Mormonismo .....	17
2.1 La pretensión del mormonismo de ser “la verdad” .....	17
2.2 Asignar al mormonismo un lugar entre las diferentes religiones .....	18
Capítulo 3: La iglesia en la Unión Europea.....	19
3.1 La iglesia en Gran Bretaña: Una obra misional diferente.....	20
3.2 La iglesia en Alemania .....	20
3.3 La iglesia en Francia.....	26
3.4 La iglesia en Italia .....	31
3.5 La iglesia en Suiza.....	37
3.6 La iglesia en Holanda .....	40
3.7 La iglesia en Austria .....	42
3.8 La iglesia en Bélgica .....	44
3.9 La iglesia en Portugal .....	46
3.10 La iglesia en los Países Nórdicos .....	48
3.10.1 La iglesia en Finlandia .....	49
3.10.2 La iglesia en Suecia .....	50
3.10.3 La iglesia en Noruega .....	50
3.10.4 La iglesia en Dinamarca.....	51
3.11 Resumen.....	53
Capítulo 4: La organización de la iglesia .....	54
4.1 Una organización jerárquica .....	54
4.2 El varón y el sacerdocio: un voluntariado no remunerado .....	54
4.3 El papel de la mujer en la organización y funcionamiento de la iglesia .....	57
Capítulo 5: Misioneros mormones en Gibraltar .....	59
5.1 El presidente Brigham Young envía misioneros a Gibraltar: Edward Stevenson y Nathan Tanner Porter .....	59
5.2 El viaje a Gibraltar pasando por España: del 16 de septiembre de 1852 al 7 de marzo de 1853.....	61
5.3 Dedicación de Gibraltar el 8 de marzo de 1853: comienzo de una predicación prohibida ..	63
5.4 La antigua capilla metodista: la partida de bautismo de Edward Stevenson .....	65
5.5 Los misioneros entran en España: una visión utópica de su misión .....	69
5.6 Expulsión del Elder Porter: El Élder Stevenson se queda solo para predicar .....	72
5.7 Los primeros bautismos .....	76
5.8 Stevenson ante el juez: demandado por predicar .....	76
5.9 El Élder Stevenson, enfermo, sale para Inglaterra: fin de la Misión de Gibraltar .....	78
5.10 ¿Intentos de predicar en España desde Gibraltar? .....	81

5.11 La predicación en Gibraltar en el siglo XX .....	82
Capítulo 6: Melitón González Trejo: El primer traductor del Libro de Mormón al español .....	82
6.1 Un soldado español de uniforme por las calles del Lago Salado .....	82
6.2 Un extremeño llamado Melitón González-Trejo Moreno .....	83
6.3 Melitón intenta resolver sus dudas religiosas: encuentra “un pueblo de Santos dirigidos por un Profeta” .....	88
6.4 La primera traducción del Libro de Mormón al español, “Trozos Selectos” y la misión en Méjico. Primer matrimonio: Mary Anne Christensen.....	90
6.5 El segundo matrimonio: Emily Jones. Su estancia en Chuichupa, Méjico .....	93
6.6 La revolución mejicana: Melitón y Pancho Villa.....	94
6.7 Melitón y su esposa Emily con sus hijos: los últimos días en Arizona .....	96
Capítulo 7: El Distrito del Mediterráneo Occidental .....	98
7.1 Michael J. Mitchell, el último obispo de los militares mormones de la Base de Torrejón de Ardoz, Madrid.....	98
7.2 El acuerdo de cooperación defensiva entre España y los Estados Unidos de Norteamérica: la puerta de entrada de los mormones a España en el siglo XX .....	99
7.3 Los diferentes acuerdos y el establecimiento de la iglesia en España.....	103
7.4 El nombramiento del apóstol Ezra Taft Benson como ministro de agricultura del gobierno de Eisenhower .....	105
7.5 La llegada de los primeros militares estadounidenses mormones a España: Bean, McDurmic, Fish y Johnson.....	106
7.6 El Distrito del Mediterráneo Occidental: Zaragoza, Madrid, Sevilla, Cádiz, Lajes y Kenitra, bajo la supervisión de la Misión Francesa.....	108
7.7 La obra misionera dentro de las Bases militares .....	110
7.8 Las dificultades para supervisar los diferentes Grupos de mormones del Distrito del Mediterráneo Occidental .....	111
7.9 El Grupo de militares mormones de las Bases de Morón y San Pablo, Sevilla.....	114
7.10 El Grupo de militares mormones de la Base de Zaragoza.....	116
7.11 El Grupo de militares mormones de la Base de Rota, Cádiz .....	116
7.12 El Grupo de militares mormones de la Base de Torrejón de Ardoz, Madrid .....	119
Capítulo 8: La primera Ley de Libertad Religiosa. La legalización de la iglesia .....	122
8.1 El apartado “De la Religión” en las diferentes Constituciones de España .....	123
8.1.1 La Constitución de Bayona de 1808 .....	123
8.1.2 La Constitución de Cádiz de 1812.....	124
8.1.3 La Constitución de 1837 .....	124
8.1.4 La Constitución de 1845 .....	124
8.1.5 La Constitución de 1856 .....	125
8.1.6 El Proyecto de Constitución Federal de la Primera República Española de 1873 .....	126
8.1.7 La Constitución de 1876 .....	127
8.1.8 La Constitución de la Segunda República Española de 1931 .....	128
8.1.9 Organización institucional del Régimen de Franco: El Fuero de los Españoles.....	128
8.2 El Concilio Vaticano II y la necesidad de modificar el artículo 6º del Fuero de los Españoles .....	129

8.3 El proyecto de Ley regulando el derecho civil a la libertad en materia religiosa: debate y aprobación en las Cortes Españolas de la primera Ley de libertad religiosa de España (Ley 44/1967 de 28 de junio) .....	130
8.4 Se establece un plazo para que las confesiones no católicas se constituyan en asociaciones confesionales y soliciten su reconocimiento legal .....	133
8.5 El Protestantismo en España .....	134
8.6 La Comisión de Defensa Evangélica: divergencias entre los grupos evangélicos o protestantes sobre su inscripción en el “Registro de asociaciones confesionales no católicas” .....	135
8.7 La inscripción en el “Registro de asociaciones confesionales no católicas” de La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días .....	137
8.7.1 Primera solicitud de reconocimiento de La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días: no hay respuesta del Ministerio de Justicia .....	146
8.7.2 Segunda solicitud: reconocimiento de la iglesia como Asociación Confesional no Católica, con el número 72 .....	149
Capítulo 9: Dedicación de España a la predicación del Evangelio. Los primeros misioneros .....	151
9.1 La dedicación de España a la predicación del Evangelio Restaurado .....	151
9.2 La llegada de los primeros misioneros .....	157
9.3 Planes para organizar una Misión en España, separándola de Francia .....	168
Capítulo 10: La Misión de España Madrid (1970-1976) .....	168
10.1 Llamamiento de R. Raymond Barnes como primer presidente de misión de España .....	168
10.1.1 Barnes informa a su esposa, y ambos preguntan a sus hijos si están dispuestos a aceptar unidos como familia ese llamamiento .....	169
10.1.2 El llamamiento a servir en España es una sorpresa .....	170
10.1.3 En España esperan 36 misioneros, distribuidos entre las ciudades de Madrid, Sevilla y Cádiz, con unos pocos en Barcelona .....	171
10.1.4 El presidente Barnes viaja por España para escoger nuevas ciudades a las que enviar misioneros .....	173
10.1.5 Misioneros en las comisarías de policía: una libertad de religión aún no bien entendida .....	174
10.1.6 Cartas, música de la iglesia y un Libro de Mormón para los gobernadores civiles y los alcaldes: mejorar la comunicación con los políticos .....	175
10.1.7 “Los Salt Lake City”: la música como herramienta proselitista con los jóvenes .....	176
10.1.8 El desarrollo de la iglesia de 1970 a 1973 .....	179
10.2 Robert V. Stevens: el segundo presidente de misión de España .....	183
10.2.1 Problemas con la policía: misioneros expulsados de España .....	184
10.2.2 Programa misional musical: “Una Noche de Hogar Inolvidable” .....	185
10.2.3 La muerte de Franco .....	185
10.2.4 Propuesta de dividir la Misión de España en tres misiones: Barcelona, Madrid y Sevilla .....	186
Capítulo 11: La creación de otras misiones en España (desde 1976) .....	187
11.1 Misión España-Madrid .....	187
11.2 Misión España-Barcelona .....	187
11.3 Misión España-Sevilla .....	188
11.4 Misión España-Málaga .....	188
11.5 Misión España-Bilbao .....	189

11.6 Misión España-Las Palmas .....	189
11.7 Conclusión .....	190
Capítulo 12: Estacas, distritos, barrios y ramas en el territorio de cada una de las misiones de España .....	190
12.1 Territorio de la Misión de España Madrid .....	191
12.1.1 Estacas:.....	191
12.1.2 Distritos: .....	191
12.1.3 Barrios y Ramas: .....	191
12.2 Territorio de la Misión de España Barcelona.....	192
12.2.1 Estacas:.....	192
12.2.2 Distritos: .....	192
12.2.3 Barrios y Ramas: .....	192
12.3 Territorio de la Misión de España Málaga.....	193
12.3.1 Estacas:.....	193
12.3.2 Distritos: .....	193
12.3.3 Barrios y Ramas: .....	193
Capítulo 13: El papel de la inmigración en el desarrollo de la iglesia: Inmigración para la edificación .....	194
13.1 La inmigración y la doctrina del recogimiento .....	194
13.2 El fenómeno de la emigración y la inmigración en el principio de la historia de la iglesia .....	194
13.3 El fenómeno de la inmigración en la iglesia en España .....	205
Capítulo 14: Gordon B. Hinckley, presidente de la iglesia, y Su Majestad el Rey Juan Carlos ...	215
14.1 Primera audiencia. Santiago de Compostela (23 agosto 1978).....	215
14.2 Segunda audiencia. Palacio de la Zarzuela (9 marzo 1992) .....	216
14.3 Tercera Audiencia. Palacio de la Zarzuela (18 marzo 1999).....	216
Capítulo 15: El Templo de Madrid .....	217
15.1 Anuncio de la construcción de un Templo en Madrid, España .....	219
15.2 La búsqueda del solar en el que construir el templo .....	219
15.3 Ceremonia de la Primera Palada .....	225
15.4 La construcción del Templo.....	227
15.5 Jornadas de Puertas Abiertas.....	229
15.6 Dedicación del Templo .....	229
Capítulo 16: Los Seminarios e Institutos de Religión en España .....	231
16.1 Los Seminarios e Institutos de Religión .....	231
16.2 Negociaciones para incorporar a los planes de estudio de la Educación General Básica y de la Enseñanza Media las enseñanzas de formación religiosa de la iglesia .....	232
16.3 Una experiencia que duró diez años .....	234
16.4 Reacción a la decisión del Ministerio de Educación de aprobar las enseñanzas de la iglesia en la escuela pública.....	234
16.5 El Templo de Madrid mejora la imagen de la iglesia en la sociedad española.....	235
16.6 El reconocimiento del Notorio Arraigo de la Iglesia en España .....	236
Conclusiones .....	236

Ilustraciones .....	241
Glosario .....	263
Bibliografía .....	274
Summary of the doctoral thesis .....	280
1. Introduction .....	280
2. Content.....	281
2.1 The Church in the European Union .....	281
2.2 The Gibraltar Mission .....	285
2.3 Melitón Gonzalez-Trejo.....	285
2.4 The West Mediterranean District .....	285
2.5 Legal recognition of the LDS Church in Spain.....	286
2.6 Dedication of Spain to the preaching of the Gospel, and the first four missionaries ..	286
2.7 The Spain Mission.....	286
2.8 More Missions in Spain .....	287
2.9 The Dedication of the Madrid Temple .....	287
2.10 LDS Religion taught in public schools .....	287
3. Conclusions .....	289

## **Prólogo**

El autor de esta tesis es licenciado en Filosofía y Ciencias de la Educación por la Universidad Complutense de Madrid (UCM); superó los 32 créditos del programa de Doctorado “Formación Inicial y Permanente del Profesorado” en la Facultad de Educación (UCM) durante los cursos 91-92, 92-93 y 93-94, y obtuvo el reconocimiento de la suficiencia investigadora con fecha 14/11/94. Con el deseo de continuar los estudios de doctorado en el Instituto Universitario de Ciencias de las Religiones (Facultad de Filología de la UCM), solicitó el traslado del expediente académico y la convalidación de los créditos. Después del informe emitido por el Instituto, y a propuesta de la Comisión de Doctorado, se aprobó con fecha 13/12/2005 la adaptación global de los 32 créditos para el programa de doctorado “Ciencias de las Religiones” en el curso académico 2005-2006. Y con fecha 17/3/2006 se recibió la Certificación Académica Oficial de los estudios en Educación. De esta manera, quedó abierto el camino para terminar con una tesis doctoral en “Ciencias de las Religiones” un doctorado que había empezado con créditos en “Ciencias de la Educación”.

El contenido de esta tesis se inscribe en una serie de estudios efectuados desde una perspectiva histórica, sociológica y comparativa, así como en el marco de la legislación en España sobre el desarrollo de la libertad religiosa.

El vocabulario de la tesis reproduce en algunos apartados el lenguaje interno de La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días; el Glosario intenta resolver la posible dificultad para entender ciertos términos que son específicos de la iglesia, para que el lector pueda seguir sin excesiva dificultad el texto.

Esta tesis es el resultado de más de veinticinco años de investigación y recopilación de material. Muchos de los documentos que se citan en la bibliografía están en poder del autor, y son en su mayor parte copias de documentos archivados en el Departamento Histórico de la Iglesia en Salt Lake City, o de documentos recibidos de las oficinas de misión de España, especialmente de Madrid. Hay también información original obtenida en la investigación personal del autor, como, por ejemplo, en el capítulo dedicado a la Misión de Gibraltar, y en el que se tratan los asuntos legales.

Las experiencias personales del autor también han sido una fuente útil para la elaboración de parte de la tesis. Por ejemplo, el capítulo sobre las visitas de los representantes de la iglesia al Rey don Juan Carlos, y el apartado sobre la dedicación de la iglesia en Alemania, efectuada en la



ciudad de Berlín, tienen ambos al autor como testigo presencial. Es decir, que el autor, bautizado en la época del comienzo de la iglesia en España, y habiendo ocupado diferentes puestos de responsabilidad en los más de cuarenta años como Santo de los Últimos Días, comparte en esta tesis doctoral mucha información obtenida de fuentes primarias.

El capítulo sobre Melitón Trejo está basado principalmente en la información obtenida de su biógrafo y genealogista de la familia, George Ryskamp, amigo del autor durante casi cuarenta años. Ryskamp es catedrático de Genealogía e Historia Familiar en la Universidad Brigham Young, en Provo, Utah, y ha dirigido numerosos viajes de investigación a Garganta la Olla, pueblo natal de Trejo, con alumnos suyos. Ryskamp ha ayudado a mejorar y ampliar la información de esta parte de la tesis.

El capítulo sobre el Distrito del Mediterráneo Occidental está basado sobre todo en los escritos de Michael J. Mitchell, el último obispo del barrio de militares estadounidenses de Torrejón de Ardoz, Madrid. Con la salida de los últimos militares norteamericanos de la base, mediante una circular de fecha 26 de abril de 1995 firmada por la presidencia de la estaca de Madrid, se anunciaba el cierre de este barrio, que se convirtió a partir de ese día en el “Madrid International Ward”, con Michael J. Mitchell como obispo. Cuando el militar Mitchell salió de España, dejó su obra en dos carpetas de anillas en Madrid, ahora en poder del autor: la primera carpeta, con el título, “History of the First Church Unit In Spain, Volume One”, páginas 1-246, y la segunda carpeta, “History of the First Church Unit In Spain, Volume Two”, páginas 247-472. Estas carpetas tienen la apariencia de ser el material original. El Departamento Histórico de la Iglesia tiene copia de estos documentos, archivados como, “Church Archives MS 18042, Mitchell, Michael Joseph, 1955– History of the first Church unit in Spain, [ca. 1995]”. Las citas que aparecen en este capítulo se refieren a las dos carpetas, y no al MS 18042. Cuando Mitchell llegó a España con su familia, destinado a la base de Torrejón, el autor era el presidente de la estaca de Madrid. Mitchell dijo entonces que deseaba asistir a un barrio en el que se hablara español, pero, como escribe en el comienzo de sus escritos, “el Presidente de la Estaca de Madrid nos pidió [a mí y a mi familia] que asistiéramos al Barrio de los militares estadounidenses de Madrid... Allí empezó mi descubrimiento del papel que este Barrio [militar de Torrejón] ha desempeñado... en la historia de La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días en España”. Y en estas carpetas hay fotocopias de documentos relacionados con las negociaciones para establecer las bases militares norteamericanas en España, con comentarios suyos; estos documentos tienen el

sello “SECRET” en todas sus páginas, pero aparece tachado, con el sello “UNCLASSIFIED” en su lugar. Sin estos documentos y los comentarios de Mitchell, este capítulo no se habría podido escribir con tantos detalles sobre los diferentes acuerdos firmados entre España y Estados Unidos, y su relación con la entrada de los militares mormones en España en una época en que la libertad de religión era aún un sueño imposible. Cuando el autor de la tesis, en su puesto de presidente de la iglesia en Madrid, pidió a Mitchell que se quedara en el antiguo barrio de los militares de Torrejón, no sabía cuán útil sería esta decisión años después. Otros muchos datos se han obtenido de militares estadounidenses de la época, a quienes el autor ha localizado en diferentes partes de los Estados Unidos.

Para escribir el capítulo sobre la primera Ley de libertad religiosa y la legalización de la iglesia y su inscripción en el Registro del Ministerio de Justicia, el autor ha visitado la biblioteca del Congreso de los Diputados; la biblioteca protestante de la FEREDE; el archivo de documentos legales que los mormones tienen en Frankfurt, Alemania, desde donde se dirigen los asuntos legales de la iglesia en Europa, y también la Dirección General de Asuntos Religiosos, del Ministerio de Justicia, para consultar el sistema del registro general de entidades religiosas, a la que el autor pudo acceder por su cargo de Director o representante legal de la iglesia en España.

Los datos sobre la nacionalidad de los miembros de la iglesia se han recibido de la sede central de la iglesia en Salt Lake City, porque sólo allí era posible obtener esa información tan específica y compleja.

El autor, como director del Sistema Educativo de la Iglesia en España en esos años, fue quien dirigió las negociaciones con el Ministerio de Educación, para que se incorporaran las enseñanzas de la formación religiosa de la iglesia a los planes de estudios de la Educación General Básica (EGB), del llamado Bachillerato Unificado y Polivalente (BUP) y de la Formación Profesional (FP). Y fue él quien preparó el plan de estudios para la enseñanza de la religión en EGB, BUP y FP, así como los objetivos y el temario de estas enseñanzas.

Las buenas relaciones del autor dentro y fuera de la iglesia le han permitido acceder a muchas fuentes de información, que ahora, más de dos décadas después, se convierten en esta tesis doctoral. A todos ellos, el agradecimiento por su ayuda y colaboración.

## Capítulo 1: Una iglesia con un nombre largo y una historia relativamente corta

### 1.1 El nombre de la iglesia y de sus feligreses

Este trabajo es el relato sobre “La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días”, cuyos feligreses reciben el nombre de “mormones”: una iglesia con un nombre largo y una historia relativamente corta. Esta iglesia comienza en la primera parte del siglo XIX, y llega a España en la segunda mitad del siglo XX, cuando las circunstancias y las leyes del país lo permitieron, después de un intento infructuoso en el siglo XIX desde el Peñón de Gibraltar.

¿De dónde viene el nombre de *La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días*?  
¿Por qué el nombre de *mormones*?

“Así se llamará mi iglesia en los postreros días, a saber, La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días” (*Doctrina y Convenios*, 115:4). Este es un fragmento de una revelación recibida por José Smith el 26 de abril de 1838, mediante la cual se daba el nombre a la iglesia organizada bajo su dirección el 6 de abril de 1830. Antes de esto, la iglesia había recibido diferentes nombres: “La Iglesia de Cristo”, desde su organización hasta el 3 de mayo de 1834, y “La Iglesia de los Santos de los Últimos Días”, desde esa fecha hasta que la revelación de 1838 dio el nombre con el que se conoce a la iglesia desde entonces. “¿Y cómo puede ser mi iglesia salvo que lleve mi nombre? Porque si una iglesia lleva el nombre de Moisés, entonces es la iglesia de Moisés; o si se le da el nombre de algún hombre, entonces es la iglesia de ese hombre; pero si lleva mi nombre, entonces es mi iglesia, si es que están fundados sobre mi evangelio” (*El Libro de Mormón*, 3 Nefi 27:8). Estas son las palabras de Jesucristo resucitado a los antiguos habitantes de la América precolombina, tal como se registraron en el Libro de Mormón, traducido de unas planchas de oro que José Smith recibió de un ser angélico el 22 de septiembre de 1827, y publicado en 1830.

Por todo lo dicho, en este trabajo se usan los términos “Iglesia de Jesucristo”, “Iglesia SUD” (Santos de los Últimos Días) o “iglesia” para referirse a esta organización, pero no como “Iglesia Mormona”, porque no es la Iglesia de Mormón ni de los mormones, sino la Iglesia de Jesucristo.

Los miembros de la iglesia son “Santos de los Últimos Días”, usando el término “Santo” tal y como se utilizaba en la iglesia primitiva de Jesucristo para identificar a los bautizados (ver

Hechos de los Apóstoles 9:13, 32, 41). Pero con el paso de los años se ha generalizado el uso de términos como “mormonismo” para referirse a la iglesia y sus creencias, y “mormones” para referirse a sus feligreses, y esto por influencia del nombre del Libro de Mormón. Si, como se ha dicho, no se considera apropiado llamar “mormona” a la iglesia, no se ven con malos ojos los términos “mormonismo” y “mormones”, siempre que no se utilicen para ocultar o negar su creencia en Jesucristo. En esta historia se utilizarán las palabras “Santo”, “Santo de los Últimos Días” y “mormones” con el significado de “miembros de La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días”.

Las creencias fundamentales de la iglesia se resumen en trece Artículos de Fe (que forman parte de *La Perla de Gran Precio*, el cuarto libro canónico de la iglesia), algunos de los cuales dicen lo siguiente: Artículo 1º: “Nosotros creemos en Dios el Eterno Padre, y en su Hijo Jesucristo, y en el Espíritu Santo”. Artículo 3º: “Creemos que por la Expiación de Cristo, todo el género humano puede salvarse, mediante la obediencia a las leyes y ordenanzas del Evangelio”. Artículo 6º: “Creemos en la misma organización que existía en la Iglesia Primitiva, esto es Apóstoles, profetas, pastores, maestros, evangelistas, etc.”. Artículo 8º: “Creemos que la Biblia es la palabra de Dios hasta donde esté traducida correctamente; también creemos que el Libro de Mormón es la palabra de Dios”. Artículo 9º: “Creemos todo lo que Dios ha revelado, todo lo que actualmente revela, y creemos que aún revelará muchos grandes e importantes asuntos pertenecientes al reino de Dios” (“Los Artículos de Fe”; en *La Perla de Gran Precio*, pp. 70-71).

El noveno artículo deja, pues, abierto el canon de las Sagradas Escrituras. Como resultado de ello, La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días une a la Santa Biblia otros libros canónicos: El Libro de Mormón, Doctrina y Convenios y La Perla de Gran Precio. Y, como afirma el citado artículo noveno, más importante que la existencia de varios libros canónicos es la creencia de que la revelación continúa: el presidente de la iglesia es un profeta, por medio de quien Dios revela su voluntad, a semejanza de los profetas bíblicos. La iglesia está, pues, dirigida por revelación, por medio de la Presidencia de la iglesia, formada por el presidente y sus dos consejeros, y por un Quórum o Consejo de Doce Apóstoles. José Smith recibió la autoridad apostólica de manos de Pedro, Santiago y Juan en 1829, y con esa autoridad se efectuó la Restauración de la Iglesia de Jesucristo sobre la tierra.

## **1.2 El profeta José Smith y la Restauración de un evangelio perdido**

José Smith (1805-1844) es el Profeta fundador de La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días; “profeta”, porque, al igual que los profetas del Antiguo Testamento, llevó a cabo su misión dentro de la iglesia apoyándose, no en su propio conocimiento, sino en el conocimiento divino recibido por medio de la revelación. Los miembros de la iglesia aceptan sus enseñanzas, contenidas en los libros *Doctrina y Convenios* y *La Perla de Gran Precio*, como revelaciones, que colocan junto a las enseñanzas de la Biblia. Y, además de estas revelaciones, siendo un joven de poco más de 20 años, José Smith tradujo un registro de antiguos habitantes del continente americano: El Libro de Mormón. El contenido de este libro, junto a las revelaciones personales de José Smith, ayudó a restaurar lo que los mormones llaman el perdido evangelio de Jesucristo, como resultado de una Apostasía. El papel o la misión de José Smith fue edificar la Iglesia de Jesucristo sobre el cimiento de este evangelio restaurado, como preparación para la Segunda Venida de Jesucristo a la tierra.

La familia de José Smith estaba formada por granjeros de Nueva Inglaterra, EE.UU. de Norteamérica. Sus antepasados emigraron en el siglo XVII a América desde diferentes partes de Gran Bretaña. Criado en un ambiente rural, el trabajo en la granja dejaba poco tiempo para ir a la escuela. Su formación académica consistía en saber leer y escribir, y “las cuatro reglas”: sumar, restar, multiplicar y dividir. En 1816, la familia de José, formada por su padre, su madre y nueve hijos, se estableció en Palmyra, Nueva York. En aquella zona y en aquella época se vivió un ambiente de gran agitación espiritual, en la que diferentes grupos religiosos organizaban reuniones para hacer proselitismo en las diferentes poblaciones de la región. La madre de José y tres de los hijos se unieron a los presbiterianos, mientras que los demás se mantuvieron al margen de todos ellos. José tenía 14 años, y se preguntaba a qué grupo religioso unirse. Los muchos predicadores que llegaban enseñando cosas distintas y aun opuestas le llenaban de confusión. Siguiendo los consejos que encontraba en la Biblia sobre la oración como un medio para encontrar la verdad (concretamente, al leer Santiago 1:5 en el Nuevo Testamento), fue a orar a una arboleda cercana a su casa. El resultado de esa oración fue lo que los mormones llaman “la Primera Visión”, en la que el Padre Celestial y su Hijo Jesucristo se aparecieron a José Smith; entre otras cosas, Jesucristo dijo al joven José que no se uniera a ninguno de los grupos religiosos existentes, porque todos estaban en error. Tres años después, en 1823, tuvo una segunda visión, en la que un ángel, cuyo nombre era Moroni, le habló de unas planchas metálicas con el registro de unos pueblos

precolombinos. Este ser celestial le entregaría las planchas cuatro años más tarde. Lo traducido de estas planchas con la ayuda divina se encuentra en el Libro de Mormón, publicado en 1830. Lo aprendido en la “Primera Visión”, el contenido del Libro de Mormón y las sucesivas visiones y revelaciones recibidas permitió a José Smith restaurar el evangelio de Jesucristo perdido a la muerte de los apóstoles, y organizar el 6 de abril de 1830 La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos, siguiendo el modelo establecido por el Salvador en los tiempos del Nuevo Testamento.

### **1.3 El Libro de Mormón: su papel en la Restauración**

Para los miembros de La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días, el Libro de Mormón es una de las fuentes doctrinales principales. En el Libro de Mormón leemos lo siguiente sobre su relación con la Biblia: “Porque he aquí, se escriben éstos [los relatos del Libro de Mormón] con el fin de que creáis en aquéllos [los relatos de la Biblia]; y si creéis en aquellos [la Biblia], también creeréis en éstos [Libro de Mormón]” (*El Libro de Mormón*, Mormón 7:9). La Biblia es un registro que incluye la relación entre Dios y los antepasados y descendientes de Jacob o Israel en el antiguo Oriente Medio. El Libro de Mormón es principalmente el registro de la relación de Dios con otro grupo de israelitas que bajo mandato y dirección divinos emigraron al Hemisferio Occidental procedentes de Jerusalén, aproximadamente en el año 600 a.C.; el pueblo que se formó con los descendientes de este grupo tuvo profetas, creía en Jesucristo y esperaba su venida. Los muchos registros que se llevaron durante su historia los resumió uno de esos profetas, llamado Mormón, sobre láminas de oro; el hijo de Mormón, llamado Moroni, escondió este registro, y es la misma persona que, como un ángel o ser resucitado, se lo dio a conocer a José Smith en 1823. El libro que se escribió con la traducción de este registro antiguo se llama “Libro de Mormón”, porque fue Mormón quien, al resumir los registros que llegaron a su poder, se convirtió en el “autor” de la mayoría del texto resultante, y es él quien hace comentarios en la mayor parte del libro. José Smith dijo del Libro de Mormón que es el más correcto de todos los libros que hay en el mundo, que un hombre se acercaría más a Dios viviendo sus preceptos que cumpliendo los de cualquier otro libro, y que es la piedra clave o angular de nuestra religión (Smith, 1954, pp. 233-234). Y en este último sentido, añadió: “Si quitamos el Libro de Mormón y las revelaciones, ¿dónde queda nuestra religión? No tenemos nada” (Smith, 1954, p. 77).

Muchos son los que se han unido a la iglesia después de leer el Libro de Mormón. Este libro termina su historia con la siguiente promesa:”Y cuando recibáis estas cosas, quisiera exhortaros a que [preguntaseis] a Dios el Eterno Padre en el nombre de Cristo si [acaso] no son verdaderas estas cosas; y si pedís con un corazón sincero, con verdadera intención, teniendo fe en Cristo, él os manifestará la verdad de ellas por el poder del Espíritu Santo” (*El Libro de Mormón*, Moroni 10:4). Muchas personas afirman, después de haber puesto a prueba esta promesa, que han recibido un “testimonio” de la veracidad de este libro, y este testimonio, convertido en la piedra clave de su conversión, les ha llevado a aceptar a José Smith como un profeta moderno, y en el principio de la iglesia, en los decenios de 1830 y 1840, motivó a miles de personas a dejarlo todo para unirse a los Santos en la búsqueda de Sión, en medio de grandes sacrificios y de una cruel persecución. Porque la historia de La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días es el relato de una persecución constante, que obligó a los Santos a trasladarse de un lugar a otro en los Estados Unidos de Norteamérica, desde el este hasta el oeste, tratando de escapar de quienes los consideraban un peligro público.

La iglesia se organizó en el estado de Nueva York en 1830. En 1831, la iglesia intentó establecerse en el estado de Ohio, construyendo un templo en la ciudad de Kirtland en 1836. A partir de 1838, los Santos empiezan a abandonar Kirtland, y la iglesia se traslada al estado de Misuri. Los problemas entre los Santos y los habitantes del estado de Misuri llegaron a un punto que el Gobernador ordenó en octubre de 1838 que los Santos abandonaran el estado, con la amenaza de exterminarlos a todos si no lo hacían. En febrero de 1839, salieron en masa de Misuri y se establecieron en el estado de Illinois, edificando donde había una ciénaga infecta junto al río Misisipi una ciudad a la que llamaron Nauvoo. Esta ciudad, con su templo recién construido, pronto se convirtió en una de las principales poblaciones del estado. Mientras los Santos intentaban disfrutar de su nueva ciudad, encarcelaron a José Smith, y el 27 de junio de 1844, una chusma enloquecida asesinó a José y a su hermano Hyrum en la cárcel. José Smith estaba en plena campaña política en su candidatura a la presidencia de los Estados Unidos, por lo que algunos sugirieron que su asesinato fue el resultado de una conspiración política (Brigham, p. 45). Los Santos, con el templo apenas terminado de construir, fueron expulsados violentamente de Nauvoo y del estado de Illinois en febrero de 1846, en medio de la nieve y el frío; hizo tanto frío que partes del río Misisipi se congelaron, y algunos pudieron cruzarlo a pie. La única esperanza de poder establecerse en un lugar en el que no fueran molestados era salir de las fronteras de los

Estados Unidos, en el oeste. El 24 de julio de 1847, fecha que la iglesia celebra todos los años como el “Día de los Pioneros”, Brigham Young, sucesor de José Smith, llegó con la primera compañía de carromatos al valle del Lago Salado (Salt Lake). Y después de esta primera compañía llegaron otras, que poco a poco fueron estableciéndose y colonizando un territorio que con el tiempo formaría parte de los Estados Unidos de Norteamérica con el nombre de Utah.

Pocos meses después de organizada la iglesia, José Smith hizo pública una revelación en la que se pedía a los miembros de la iglesia de Nueva Inglaterra y Nueva York congregarse en un solo lugar: “Y sois llamados para efectuar el recogimiento de mis escogidos... Ha salido un decreto de que serán recogidos en un solo lugar sobre la faz de esta tierra, a fin de preparar su corazón, y que se preparen en todas las cosas para el día en que se derramen tribulaciones y desolación sobre los malvados” (*Doctrina y Convenios* 29:7). Los mormones se sienten llamados a formar el pueblo del Israel moderno, y a edificar una ciudad santa al Señor. Como “Santos de los últimos días” que tienen su mirada puesta en la Segunda Venida de Jesucristo, sienten el deber de congregarse y purificarse. En 1839, José Smith dijo que “deberíamos tener la edificación de Sión como nuestro objetivo más grande” (*The Words of Joseph Smith*, p. 11). Desde 1829, las revelaciones recibidas por José Smith insistían en esta idea: “Guardad mis mandamientos y procurad sacar a luz y establecer la causa de Sión” (*Doctrina y Convenios* 6:6). Esta petición se convirtió en un principio religioso y en una prueba de fe. Unirse al grupo principal de la iglesia se presentaba como un mandamiento de los cielos: “...Salid de Babilonia; congregaos de entre las naciones, de los cuatro vientos, desde un extremo del cielo hasta el otro... Huyan, pues, a Sión los que se hallan entre los gentiles” (*Doctrina y Convenios* 133:7,12). El Libro de Mormón habla del continente americano como de “una tierra escogida sobre todas las demás” (*El Libro de Mormón*, 1 Nefi 13:30).

#### **1.4 La búsqueda del establecimiento de Sión, una “sociedad utópica”**

Las revelaciones que tuvo José Smith lo prepararon para algo más que la simple enseñanza de los principios religiosos recibidos: su llamamiento consistió en emprender una verdadera reorganización social en la búsqueda del establecimiento de Sión, la sociedad utópica que tantos buscaron sin éxito. Este establecimiento de una sociedad utópica significaba enviar misioneros a todo el mundo para llevar a cabo el recogimiento de los puros de corazón dispuestos a formar



parte de una Sociedad de Sión. En un principio, el plan era efectuar el recogimiento en el continente americano, y allí (según enseñaba el Libro de Mormón) fundar “la Nueva Jerusalén”, a semejanza de las ciudades utópicas de Bacon, Moro, Campanella y otros. José Smith se presentaba así como uno de los utópicos del siglo XIX. Y con esa pretensión se empezó a mandar misioneros a todo el mundo.

José Smith tenía 14 años cuando tuvo la Primera Visión, poco más de veinte cuando tradujo el Libro de Mormón, y menos de 25 cuando emprendió el establecimiento de Sión. Unos pocos años antes reconoció haber tenido pocas oportunidades para ir a la escuela, pero no se arredró ante la misión que sentía haber recibido de los cielos: “Yo intentaba echar el cimiento que revolucionaría al mundo entero” –comentó años después–.

### **1.5 Emigrar a los Estados Unidos: El Fondo Perpetuo para la Emigración**

Los misioneros mormones en Inglaterra no sólo demostraron su capacidad para convertir a los británicos a la nueva fe, sino también para convencerlos de la conveniencia de emigrar a los Estados Unidos. Las migraciones mormonas desde Europa comenzaron en 1840, en tiempos de gran pobreza en Gran Bretaña. Durante los primeros diez años de la Misión Británica (1837-1846), hubo 17.849 bautismos de ingleses. De éstos, más de 4.700 viajaron a los Estados Unidos a congregarse con los Santos de la ciudad de Nauvoo (“Immigration and Diversity”, Arrington & Davis Bitton, págs. 127-144). A mediados de 1840, algunos dirigentes de la iglesia empezaron a ayudar a los inmigrantes. Cuando los Santos fueron expulsados de la ciudad de Nauvoo, que con tanto sacrificio habían construido, emigraron al valle del Lago Salado. Y Brigham Young, el sucesor del profeta José Smith, pidió donaciones a los que se habían establecido en el valle para ayudar a los que habían quedado dispersos y empobrecidos en Iowa. Esta ayuda se extendió en 1849 a los conversos que estaban en Gran Bretaña. Los recursos acumulados para la ayuda a la emigración se llamó “Fondo Perpetuo para la Emigración” (FPE). En 1853, 2.312 personas emigraron al Gran Valle con ayuda de este fondo. Entre 1852 y 1853, este FPE ayudó a aproximadamente 10.000 Santos a viajar a Sión. Para 1870, el fondo había ayudado a más de 38.000 emigrantes de las Islas Británicas, y a unos 13.000 de Escandinavia y del continente Europeo. La falta de libertad religiosa en España, Portugal, Italia, Grecia y en la Europa oriental impidió a estos países participar en este movimiento migratorio mormón, y cuando la libertad

religiosa permitió la entrada de misioneros en estos países, las instrucciones de los dirigentes de la iglesia cambiaron, y se empezó a pedir a los Santos que se quedaran en sus países y edificaran Sión (organización de estacas) en ellos. De esta forma, poco a poco, la iglesia dejaría de ser “americana”, para llegar a ser una iglesia mundial. En 2010 había más mormones fuera de los Estados Unidos de Norteamérica que dentro. Un ejemplo de la internacionalización de la iglesia es el estudio que se ha hecho de los idiomas que hablan los 14 millones de mormones en todo el mundo: el 53% habla inglés, el 27% habla español, el 7% habla portugués, el 4% habla tagalo (filipino), el 1% habla francés y el 8% otras lenguas.

## **Capítulo 2: Estudios sobre el Mormonismo**

Dos puntos de vista posibles al estudiar el Mormonismo como religión son, primero, su pretensión de ser “la verdad”. El segundo punto de vista de este estudio sería comprender este movimiento y, así, tratar de encajarlo entre las religiones del mundo.

### **2.1 La pretensión del mormonismo de ser “la verdad”**

Como se explica en el capítulo anterior, La Iglesia de Jesucristo de los SUD empezó en 1820 con lo que se conoce entre sus feligreses como “la Primera Visión”, y con las palabras de Jesucristo al joven José Smith diciéndole que todas las iglesias de la época estaban en error. A partir de ese momento, los siguientes diez años se dedicarían a preparar la restauración de una Iglesia a semejanza de la iglesia primitiva de Jesucristo. En una revelación recibida en 1831, un año después de haberse efectuado la prometida restauración, el Señor dijo sobre la iglesia restaurada que era “la única iglesia verdadera y viviente sobre la faz de toda la tierra” (*Doctrina y Convenios* 1:30). Y es frecuente oír a los miembros de la iglesia repetir estas palabras cuando comparten su testimonio sobre la iglesia.

En respuesta a esta pretensión de la iglesia de ser la única verdadera, algunos eruditos y periodistas han afirmado que el Mormonismo es en realidad un cristianismo hereje. Otros, más radicales, han dicho que no es ni siquiera cristiano. Y otros han llegado incluso a decir que tampoco es una religión. La verdad es que han sido pocos los estudiosos que han intentado comprender el Mormonismo, con el deseo de asignarle un lugar entre las diferentes religiones.

En el decenio de 1950, se empezó a estudiar el Mormonismo desde el punto de vista de la Sociología y de la Historia de la Cultura, la Política y la Economía. Se trataba de estudiar el Mormonismo como movimiento migratorio y colonizador, así como las implicaciones que tenía su desarrollo con la relación Iglesia-Estado (en tiempos, por ejemplo, del “gobierno teocrático” en Nauvoo, la ciudad estado mormona de Illinois, y también durante el tiempo en que lo político y lo religioso estaban en las mismas manos en el principio del establecimiento en el Gran Valle del Lago Salado, antes de que el territorio se convirtiera en estado). El objetivo era salir del viejo esquema religioso que ahogaba toda investigación, y llevar a cabo un estudio más abierto y libre de prejuicios. A esta nueva forma de estudiar el Mormonismo contribuyó el cambio que se produjo en los estudios de la Historia de la Religión después de la Segunda Guerra mundial: Cada vez había más estudiantes o estudiosos que abordaban el análisis de las religiones americanas en un ambiente más amplio que el de las creencias de los diferentes grupos religiosos, que solían favorecer al Protestantismo. Esto dio lugar a diferentes formas de ver el Mormonismo entre los eruditos, especialmente entre quienes lo veían como un buen campo para sus estudios de Historia y de las Ciencias Sociales. Sin embargo, las conclusiones a las que llegaban no sólo eran distintas, sino que en algunos casos eran contradictorias. Y en lugar de dar claridad, lo que hacían era crear confusión: no parecían capaces de decidir si el Mormonismo era una secta o una nueva religión, si era una iglesia o una subcultura americana. Algunos llegaban a considerarlo como un cristianismo aberrante o, al analizar el papel de José Smith y de sus sucesores como profetas, concluían que se trataba de un pueblo o grupo “controlado” por un dirigente “carismático”.

## **2.2 Asignar al mormonismo un lugar entre las diferentes religiones**

Durante la última parte del decenio de 1950, se publicaron muchos estudios sobre el movimiento mormón. En algunos de ellos, los autores tenían dificultades para decidir dónde colocar el mormonismo. En alguno de ellos se podía leer lo siguiente: “No se puede estar seguro si [el Mormonismo] es una secta, un culto misterico, una nueva religión, una iglesia, un pueblo, una nación, o una subcultura americana. Incluso, en momentos y lugares diferentes, podría ser todo” (Ahlstrom, p. 508). El interés que el mormonismo despertaba en esta época se muestra en las treinta y dos tesis doctorales publicadas alrededor de 1950 sobre la Historia y la Cultura Mormonas (Arrington, 1966, p. 30). Pero solo unas pocas de estas tesis clasificaban el

mormonismo dentro del ámbito religioso. Estos ensayos, como parte de los estudios sobre la religión, fueron encontrando poco a poco su lugar en la Academia Americana. Combinando sus percepciones en la Historia y la Sociología, así como en la Antropología, la Psicología, la Teología y en los estudios de la Religión Comparada, la metodología en los estudios sobre la religión permitió a los investigadores analizar una creencia en particular sin tener que preguntarse sobre su veracidad. Es significativo ver que aunque los especialistas dirigen sus preguntas sobre cómo la religión abre caminos para cumplir tareas culturales, no definen la religión como un producto cultural. Y algunos de estos eruditos llegan a afirmar que aunque la cultura americana influyó ciertamente en el Mormonismo, éste es algo más que un grupo sectario americano, y también algo más que una subdivisión del cristianismo.

Algunos estudios ven el Mormonismo como una nueva tradición religiosa que se apoya en tres pilares: una figura profética, las Escrituras y la experiencia; es decir: José Smith, el Libro de Mormón y la vida colectiva de los Santos de los Últimos Días, respectivamente. Captando la interacción de estos tres elementos, se podría incluir al Mormonismo en el conjunto del movimiento de la historia de la religión.

### **Capítulo 3: La iglesia en la Unión Europea**

En este comentario breve del comienzo y desarrollo de La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días en la Unión Europea, se hablará sólo de la Europa continental, porque las Islas Británicas, por tener en común con Estados Unidos la lengua, la cultura e incluso los antepasados, se podrían considerar una extensión de la iglesia en Estados Unidos. Y, además, el ambiente de libertad en que se lleva a cabo la predicación no se encuentra en los otros países europeos. Y como lo que buscamos es comparar la reacción de España a la predicación del mormonismo con la de otros países europeos en similares circunstancias, haremos principalmente un estudio del comienzo y desarrollo del mormonismo en países de la Europa continental, y por las mismas razones sólo en los países de la parte occidental.

### **3.1 La iglesia en Gran Bretaña: Una obra misional diferente**

Prueba de que las Islas Británicas eran otra cosa, José Smith envió a predicar a Gran Bretaña a la mayoría de los apóstoles, cosa que no se hizo en ningún otro país: empezó enviando en 1837 a dos de ellos: Heber C. Kimball y Orson Hyde, a pesar de que la iglesia en Estados Unidos estaba aún en desarrollo y enfrentando una profunda crisis. Kimball y Hyde salieron para las Islas Británicas acompañados de cinco misioneros más, y en julio de ese mismo año ya estaban predicando con gran éxito en la región de Preston. Con sólo ocho meses de predicación, ya habían bautizado dos mil personas, y habían organizado veintiséis ramas. En marzo de 1838, José Smith estaba listo para enviar más apóstoles a Gran Bretaña: el 8 de julio, pidió a John Taylor, John E. Page, Wilford Woodruff y Willard Richards, miembros del Quórum de los Doce Apóstoles, “cruzar las grandes aguas” e ir a predicar a Gran Bretaña. Y en medio de las persecuciones y las dificultades, salieron dejando a sus familias atrás; el resultado fue que miles de conversos británicos que se unieron a la iglesia en esta época emigraron a Estados Unidos, y “salvaron” una iglesia americana ahogada por la apostasía de Kirtland y por las persecuciones de Misuri. El apóstol Brigham Young, que sucedería a José Smith como presidente de la iglesia, también fue misionero en Gran Bretaña, así como los apóstoles Orson Pratt, Parley P. Pratt y Lorenzo Snow. Cuatro futuros presidentes de la iglesia sirvieron juntos en la Misión Británica: Brigham Young, John Taylor, Wilford Woodruff y Lorenzo Snow. En 1840, la iglesia tuvo un gran crecimiento en Gran Bretaña; eran miles los que se bautizaban, y miles también los que emigraban a América. Esto no lo vemos en los demás países, donde los misioneros llegan más tarde, encuentran gran oposición y tienen resultados muy diferentes.

### **3.2 La iglesia en Alemania**

Al hablar de Alemania, debemos tener en cuenta que después de la Segunda Guerra Mundial, en 1949, quedó dividida, hasta que en octubre de 1990 se unió de nuevo en un solo país. Por tanto, en estos años, cuando hablemos de número de miembros de la iglesia, debemos aclarar si estamos hablando de la Alemania unida o de la dividida. Por ejemplo, hablando de la iglesia, decimos que en Alemania había en 1854 un total de 69 miembros, que fueron creciendo hasta los 13.481 de 1939. La siguiente información que tenemos es ya de la Alemania Occidental, que en 1949 tenía 15.350 miembros. Su número fue creciendo hasta más de 32.000 antes de la unión de “las dos

Alemanias”. En 1990, ya con la Alemania unida, el número de mormones era de 38.515, llegando a tener hasta 47.748 en 1992. Este número fue variando, hasta los 38.257 de 2010. En la Alemania Oriental, a pesar de las restricciones en materia de libertad religiosa, había en 1974 en la iglesia unos 2.000 miembros, y este número creció hasta los 4.100 en 1989.

Se piensa, aunque esto no es siempre fácil de saber, que el primer converso alemán al mormonismo fue Jacob Zundel, que, como pasa en casi todos los otros países europeos, se unió a la iglesia mientras estaba en Estados Unidos; Jacob se hizo mormón en 1836, en la ciudad de Kirtland, Ohio. Y el primer mormón que viajó a Alemania fue un británico, James Howard, quien, como pasó también en la mayoría de los países europeos, mientras trabajaba en este país en 1840, intentó predicar, pero la falta de libertad hizo infructuosos sus esfuerzos. Y lo mismo pasó con el Élder Orson Hyde, apóstol de la iglesia, que estuvo en Alemania 10 meses, entre 1841 y 1842, e intentó predicar en Alemania sin éxito alguno. No hay información suficiente sobre otros intentos posteriores de predicar en Alemania, hasta que George P. Dykes llegó en 1851; viajó desde la Misión Escandinava hasta Schleswig-Holstein, un área bajo mando danés en aquella época, y allí bautizó el 15 de septiembre de 1851 a los que con toda probabilidad son los dos primeros conversos al mormonismo en tierra alemana. El Élder John Taylor, apóstol también de la iglesia, cuando estaba asignado a la predicación en Francia, viajó en octubre de 1851 a Hamburgo. Taylor y Dykes trabajaron juntos, y supervisaron la traducción del Libro de Mormón al alemán, que se publicó en mayo de 1852. Como vemos en otros países europeos, la traducción del Libro de Mormón del inglés a las lenguas de los países donde se desea llevar el mormonismo es siempre un paso previo a la labor proselitista, porque el Libro de Mormón es la herramienta misionera por excelencia; por eso, la traducción del Libro de Mormón al alemán era un asunto preferente en los esfuerzos proselitistas.

El primer presidente de la Misión de Alemania fue Daniel Carn, que llegó a Hamburgo el 3 de abril de 1852. En el mes de agosto, se habían bautizado ya 12 personas, y con ellas se organizó la rama de Hamburgo. La oposición surgió como era de esperar, y el gobierno de Hamburgo expulsó de Alemania al presidente Carn, sin dar explicaciones. Carn tuvo que supervisar el funcionamiento de la iglesia en Alemania desde Dinamarca. Casi al mismo tiempo que se expulsaba de Alemania al presidente de la misión, llegaban el día 25 de mayo desde Estados Unidos cinco misioneros. En menos de cuatro meses, estos misioneros, desanimados por la persecución a que se vieron sometidos por la policía, se trasladaron a Inglaterra.

En tiempos del rey Federico Guillermo IV, la Iglesia envió a Prusia a Orson Spencer y a Jacob Houtz, para informarse sobre las posibilidades que la iglesia tenía de establecerse en este reino alemán. Spencer y Houtz llegaron el 27 de enero de 1853, y averiguaron que los oficiales prusianos habían mostrado tanto interés en la iglesia que continuaron su viaje desde Lago Salado hasta Alemania. No pudieron tener una audiencia con el rey, pero se reunieron con el ministro encargado de los asuntos de la religión. Después de esa reunión, informaron muy desanimados que las condiciones en Prusia eran incluso peores para la obra misional que las del estado de Hamburgo.

La situación de los mormones de Hamburgo, perseguidos por la policía, llegó a un punto que el 13 de agosto de 1852, un primer grupo de conversos decidió emigrar a los Estados Unidos. En 1854, con los misioneros expulsados de Hamburgo, algunos de los conversos encarcelados y los demás emigrando a los Estados Unidos, se decidió cerrar la rama que se había organizado en la ciudad dos años antes.

El alemán converso al mormonismo más conocido de esta época fue Karl G. Maeser, quien, al leer un panfleto antimormón, decidió escribir una carta a los dirigentes de la Iglesia, con algunas preguntas sobre los principios del mormonismo. Para ayudar a Maeser, se envió a William Budge a su casa en Dresde. Como resultado de esta visita, Maeser y varios de sus familiares y conocidos decidieron bautizarse. El 21 de octubre de 1855, se organizó la Rama de Dresde, con Karl G. Maeser como presidente. Esta Rama duró hasta el año 1857, porque la oposición general a la iglesia hizo que muchos de los miembros de la rama decidieran emigrar a Estados Unidos. Karl G. Maeser decidió emigrar también, y en Estados Unidos, años después, se convertiría en el presidente de la Brigham Young Academy, en Provo, Utah.

La primera rama del sur de Alemania se organizó en 1860, en Karlsruhe, ciudad del sudoeste de Alemania, a pocos kilómetros de la frontera con Francia. Esta rama estaba bajo la jurisdicción de la Misión que incluía a los países de Suiza, Italia y Alemania. La libertad que se vivía en el estado de Baden, al que pertenecía Karlsruhe, permitió desarrollar una obra misional muy activa. La vuelta de Karl G. Maeser en 1867, esta vez como misionero, dio un mayor impulso a la misión, que desde el 1 de enero de 1868 se llamó Misión Germano Suiza. Y meses después, en junio, se llamó a Maeser como presidente de la misión. En los siguientes tres años, se unieron a la iglesia más de 600 personas.

Alemania en esta época era un territorio dividido en 39 estados. La unificación de Alemania y la creación de un estado alemán único el día 18 de enero de 1871, bajo el liderazgo de Bismarck, hizo pensar en un cambio de actitud en asuntos de libertad religiosa; pero el cambio político no benefició a la iglesia, que, con la excusa de que los mormones practicaban el matrimonio plural, continuaron las persecuciones y el encarcelamiento de los misioneros, incluso después de que la iglesia anunciara en 1890 el final de esta práctica.

La persecución continuó hasta el final de la Primera Guerra Mundial (1918); sin embargo, la iglesia progresó lo suficiente como para tener ramas organizadas en varias ciudades: Saargemuend, Frankfurt-am-Main, Leipzig, Hamburgo y Colonia. Y se creó la Misión de Alemania, con su oficina en Hamburgo. Pero la persecución volvió y aun aumentó hasta el punto de que en 1904 se decidió unir de nuevo las misiones de Alemania y Suiza, creando otra vez la Misión Germano Suiza, con la oficina común en Suiza.

Después de que empezara la Primera Guerra Mundial, en agosto de 1914, unos 200 misioneros dejaron unas 60 ramas en Suiza y Alemania. A pesar de la guerra, las ramas continuaron, y la misión siguió funcionando, primero con Hyrum W. Valentine como presidente, y Angus J. Cannon, después de él; la oficina estaba en Basilea, Suiza. En agosto de 1919, Cannon pudo visitar a los Santos en Alemania, descubriendo que necesitaban que se les proporcionara alimentos. La presidencia de la iglesia le encargó que comprara suministros al ejército estadounidense que estaba en Francia por un importe de 200.000 dólares para repartir entre los mormones alemanes.

El 15 de abril de 1921, llegaron a Alemania los primeros misioneros después de acabada la guerra; descubrieron que el gobierno daba a la iglesia una gran libertad, y que el pueblo alemán se mostraba más receptivo a su mensaje. El período de 1921 a 1925 fue el de mayor crecimiento habido en Alemania hasta esa fecha. En 1925 se dividió la misión: La Misión Germano Austríaca, con 6.125 miembros, y la Misión Germano Suiza, con 5.305 miembros.

Pero la llegada del nacionalsocialismo (Nazismo) supuso nuevas restricciones para la iglesia, incluyendo limitaciones en la obra misionera. A pesar de todo, la iglesia siguió progresando, y el 31 de diciembre de 1937 se formó la Misión Alemania Este, la tercera del país. Pero cuando Alemania empezó sus ataques a los países vecinos, la presidencia de la Iglesia sacó a los misioneros de Alemania, y los envió a países seguros. Pero finalmente, al comenzar la Segunda Guerra Mundial (1939), todos los misioneros fueron evacuados.



Al final de la guerra (1945), se supo que más de 600 mormones alemanes habían muerto, que más de 2.500 habían desaparecido y que el 80% de los miembros se habían quedado sin hogar. Los esfuerzos de la iglesia para socorrer a los necesitados sirvieron para mantener a los miembros durante siete años. Al principio, esta ayuda estuvo bajo la dirección de los apóstoles, pero a partir del 26 de noviembre de 1946, fecha de la llegada a Berlín de Walter Stover, nuevo presidente de misión, la ayuda se administró desde la misión. A finales de 1949, Stover escribió a la presidencia de la iglesia informando que lo peor de la crisis había pasado, y que los Santos alemanes ya no necesitaban más ayuda material.

Acabada la guerra, empezaron a volver los misioneros. Cuando llegaron en 1947, encontraron una Alemania dividida por un muro que separaba la parte oriental de la occidental. Una buena parte de los mormones alemanes se encontraban en la Alemania Oriental, separados de sus hermanos que estaban en la Alemania Occidental. Las bendiciones plenas que la iglesia ofrece a sus miembros están relacionadas con los templos. Una razón por la que muchos alemanes emigraron a los Estados Unidos era el deseo de tener todas esas bendiciones. Cuando se construyó un templo en Suiza (dedicado el 11 de septiembre de 1955), esas bendiciones estuvieron a disposición de los Santos europeos, excepto para los miembros de la iglesia que estaban al otro lado del muro de Berlín. En la Alemania Occidental, la iglesia seguía creciendo, con la organización de las estacas de Berlín, Stuttgart y Hamburgo. A finales del decenio de 1960, algo empezó a cambiar, con las visitas de Autoridades Generales a los Santos del otro lado del muro. Y el 14 de junio de 1969, se organizó una misión en la Alemania Oriental, con sus oficinas en Dresde, con Henry Burkhardt como presidente. El 29 de agosto de 1982 se creó la estaca de Freiberg República Democrática de Alemania, y el 19 de junio de 1985 se dedicó el Templo de Freiberg, el único templo construido en un país del bloque comunista.

Se construyó un templo antes en la Alemania Oriental porque los Santos de la Alemania Occidental podían ir libremente al Templo de Suiza, pero ahora que ese problema estaba resuelto, se empezó a construir un templo en la Alemania Occidental: el Templo de Frankfurt se dedicó el 28 de agosto de 1987.

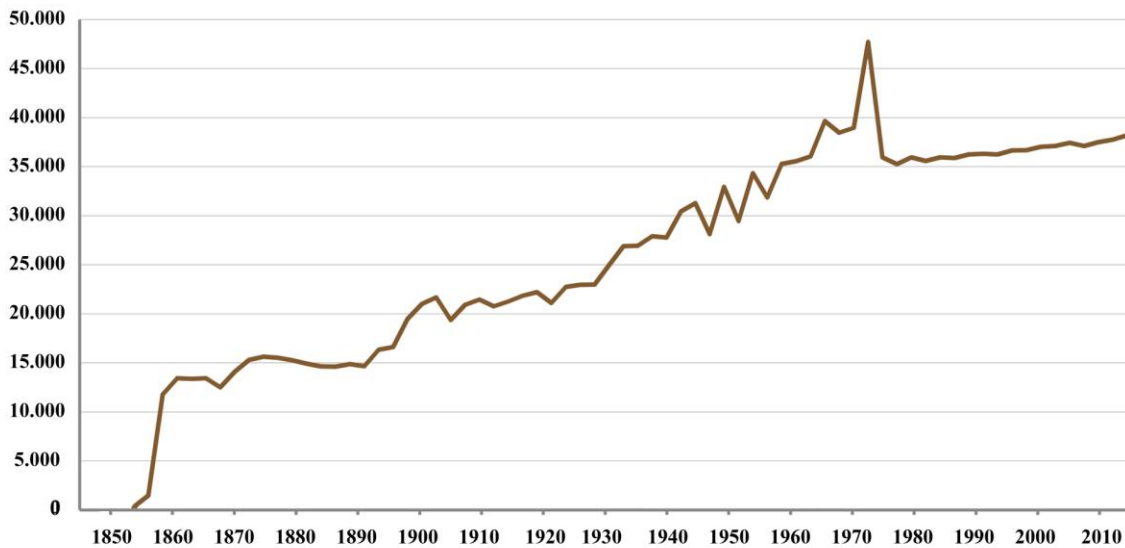
El 28 de octubre de 1988, las autoridades de la Alemania Oriental dieron permiso a los misioneros para entrar y salir del país. El 30 de marzo de 1989 entraron en la Alemania Oriental los primeros misioneros llamados a servir al otro lado del muro. Y el 28 de mayo de 1989,

llegaron al Centro de Capacitación de Misioneros de Provo, Estados Unidos, los primeros misioneros que salieron de la Alemania Oriental.

El muro cayó el 9 de noviembre de 1989, y el 3 de octubre de 1990, “las dos alemanias” quedaron unidas de nuevo. Y acabada la “guerra fría”, muchos militares estadounidenses abandonaron Alemania a principios de la década de 1990. Con la salida también de muchos militares mormones, el número de estacas de militares pasó de cuatro a una, y la Estaca de militares de Núremberg se convirtió en la Estaca alemana de habla inglesa.

El fin de semana, 20 y 21 de febrero de 2010, se organizó en Berlín, una conferencia para los Santos de las estacas de Berlín, Leipzig y Dresde, y de los distritos de Erfurt y Neubrandenburg. La autoridad presidente era un alemán, miembro de la presidencia de la iglesia: Dieter F. Uchtdorf. Aprovechando esta conferencia, en una reunión especial celebrada el domingo 21, a las 6.45h. de la mañana, con la asistencia de dos miembros de la presidencia del área de Europa, por primera vez formada por tres europeos (Kopischke, Caussé y Teixeira; el segundo no asistió), y también con los Setentas del área de Europa, los presidentes de misión de Alemania y los presidentes de los templos de Berna, Frankfurt y Freiberg, se llevó a cabo en la capilla del centro de la estaca de Berlín la Dedicación de Alemania. El presidente Uchtdorf había dicho a los presentes que Alemania nunca fue Dedicada para la predicación del evangelio, y que tras mucha insistencia, el presidente de la iglesia, Thomas S. Monson, le había enviado a efectuar la ansiada dedicación. El Presidente Uchtdorf, en medio de una gran emoción, ofreció la oración en inglés, porque entre los asistentes no había más que unos pocos alemanes. La oración terminó a las 7.30 de la mañana de aquel día frío de invierno, con las calles de Berlín llenas de nieve amontonada junto a las aceras. Entre los asistentes, muchos derramaron lágrimas de emoción: Se abría, así, una nueva etapa en La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días, de Alemania, que con fecha 1 de enero de 2011 tenía, con una población de 82,330.000 habitantes, un total de 38.257 miembros (0,05% o 1/ 2.193), 14 estacas, 3 misiones, 3 distritos y 2 templos.

### Nº de miembros en Alemania



### 3.3 La iglesia en Francia

En la ciudad mormona de Nauvoo, estado de Illinois, en una reunión de fecha 6 de mayo de 1844, se tomó la decisión de enviar a Almon W. Babbitt como misionero a Francia. Esta es la primera noticia que tenemos de los intentos de llevar el mormonismo a este país. Pero el asesinato de José Smith, profeta y presidente de la iglesia, el 27 de junio de 1844, impidió que este viaje se llevara cabo.

Cuatro años después, se volvió a pensar en Francia, pero esta vez desde Gran Bretaña: En una conferencia general de la Misión Británica reunida en Mánchester el 14 de agosto de 1848, se decidió enviar al galés William Howell a predicar a Francia y a la región de la Bretaña francesa. El misionero Howell llegó a Le Havre, ciudad del noroeste de Francia en la Alta Normandía, el 9 de julio de 1849, fecha que se considera el comienzo de la obra misional en Francia. Un mes después de los esfuerzos misionales en tierra francesa, el 30 de julio de 1849, Augustus Saint d'Anna aceptó el mensaje de este misionero, siendo el primer converso de Francia, aunque él no era francés de nacimiento. Augustus tenía 30 años de edad, y hablaba varios idiomas: inglés, francés, italiano, español.

William Howell volvió a Gales, a reunirse con su familia. William estaba casado, y como hacían la mayoría de los misioneros en aquellos primeros años de la iglesia, había dejado temporalmente a su familia para servir como misionero. Pero William Howell no podía olvidar el campo misional dejado atrás, y tomando a su hija Ann, de 9 años de edad, volvió a Francia. Viajaron a Saint-Malo, en la región de la Bretaña. Y el 23 de septiembre de 1849, en la Capilla Ebenezer, un salón alquilado en Saint Servan, tuvieron dos reuniones, una por la mañana, con una asistencia escasa, y otra a las seis de la tarde, con una asistencia mayor: fueron las primeras reuniones de La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días en Francia. La primera persona que pidió el bautismo como fruto de estas reuniones fue Mademoiselle Ann Browse, que se bautizó en domingo, en las frías aguas del mar, en una bahía cerca de Saint Malo. Otra persona bautizada en este año 1849 fue William Peddle, que recibió el sacerdocio antes de que la oposición contra la iglesia obligara a Howell a abandonar Saint Servan. En Diciembre de 1849, Howell llegó a Boulogne-sur-Mer, y allí alquiló un salón en Capicure, en el centro de la ciudad, para tener las reuniones. La primera reunión fue el 3 de marzo de 1850; su sermón lo oyeron cinco personas: un francés, un inglés, un escocés, un alemán y un galés. Parece ser que los dueños del salón alquilado a Howell recibieron algunas amenazas, pero no hicieron caso de ellas. Uno de los que asistieron a la primera reunión fue George Vielt, profesor de idiomas en la escuela pública. Un mes después, Vielt, su esposa y su hijo se bautizaron. El 6 de abril de 1850 se organizó la rama de Boulogne-sur-Mer, formada por seis personas. George Vielt recibió el sacerdocio y fue ordenado presbítero. Ahora Francia ya estaba preparada para la apertura oficial de una misión: El 18 de junio de 1850, acompañado de Curtis E. Bolton y de William Howell, llegó a Boulogne-sur-Mer John Taylor, Apóstol de la iglesia, y el 26 de junio de 1850, con una oración especial del Apóstol, dio comienzo oficialmente la Misión Francesa. El Apóstol y sus acompañantes visitaron al Alcalde de la ciudad, que los recibió cortésmente, y les dijo que si querían predicar en un salón distinto al consagrado por la iglesia, necesitarían un permiso especial. Y que si alguien predicaba sin permiso podría ser encarcelado y expulsado.

El 25 de junio de 1850, los misioneros Fred Piercy y Arthur Stayner llegaron de Londres a Boulogne, para ayudar a predicar en París. El 19 de julio, el Apóstol John Taylor y los misioneros Curtis Bolton y William Howell llegaron a París; sus palabras sobre la iglesia, la visita del Ángel Moroni a José Smith, el Libro de Mormón y los principios básicos que la iglesia estaba

compartiendo con el mundo se publicaron en los periódicos en francés y en inglés. El Apóstol aprovechó su estancia en París para dar unas conferencias.

Un paso importante en la obra misionera de la iglesia es que el Libro de Mormón esté traducido en el idioma del país al que se vaya a predicar. La traducción del Libro de Mormón al francés comenzó en 1851, con la ayuda de Curtis E. Bolton y la colaboración de Lazare Auge. En diciembre de 1850 se había bautizado en París Louis A. Bertrand, que en julio de 1851 visitó a Curtis Bolton ofreciéndose a ayudar con la traducción del Libro de Mormón. Su ayuda fue decisiva en este proyecto, en el que colaboró hasta que el libro se terminó de traducir.

En julio de 1851, el gobierno francés prohibió a los misioneros tener ningún tipo de reunión en público, y se les prohibió predicar. A pesar de esta prohibición, en diciembre de 1851 John Taylor nombró a Curtis E. Bolton presidente de la Misión Francesa, y a Louis A. Bertrand y a James H. Hart primero y segundo consejero, respectivamente. El presidente Bolton comentaba en su diario el ambiente de temor que se vivía entre los pocos miembros de la iglesia, siempre desconfiando de los vecinos, porque detrás de cada ventana se adivinaba a un espía de sus actividades. El gobierno prohibía las reuniones de más de 20 personas, lo que obligaba a los miembros de una misma rama a reunirse en pequeños grupos varias veces los domingos. En esa época había cuatro ramas establecidas en el país: Boulogne-sur-Mer, París, Le Havre y Le Grand Lucé, aunque poco más del 10% de los miembros eran franceses; la mayoría eran suizos de lengua alemana. Había también algunos británicos (la familia Squire), algunos alemanes (los Viett) y suizos de habla francesa (De Saules, Ballif, etc.).

Había una ley, fruto del concordato de 1801, que prohibía el proselitismo de los extranjeros en Francia. Para finales de agosto de 1851, se paró la obra misionera en París, porque las personas tenían miedo de asistir a las reuniones de la iglesia. A pesar de todo, en julio de 1853 había en Francia nueve ramas de la iglesia con 337 miembros, incluyendo tres ramas en las islas del canal de la Mancha. En este año 1853, se relevó a Curtis E. Bolton como presidente de la Misión Francesa, y volvió a Utah. Le sustituyó Andrew Lamoreaux, un misionero de las islas del canal. En 1854, Lamoreaux fue sustituido por William C. Dunbar, que comentó que en Francia no había libertad de religión, por lo menos para los mormones. El presidente Dunbar decidió que todos los misioneros salieran de Francia, todos menos Thomas Leiz, que se encargó de supervisar las tres ramas que entonces quedaban en Francia, pero que apenas tenían feligreses. Finalmente, en 1853, Thomas Leiz abandonó Francia también.

En 1859, el presidente de la iglesia, Brigham Young, nombró a Louis A. Bertrand, que estaba en Utah, presidente de la Misión Francesa. Bertrand llegó a Francia el 10 de diciembre de 1859 y organizó una rama de 10 personas en París. Pero sus esfuerzos fueron en vano; el emperador no iba a permitir el mormonismo en Francia. Bertrand abandonó Francia, de vuelta a Utah, en junio de 1864, y con su salida se cerró la misión en Francia. No hubo obra misionera en Francia en los siguientes 48 años.

La Misión Francesa se reorganizó el 15 de octubre de 1912, con el presidente Edgar Bernard Brossard, en París. La misión incluía la parte francófona de Suiza y del sur de Bélgica. La conferencia de la reorganización la presidió el Apóstol Rudger Clawson, que servía como presidente de la Misión Europea. El informe leído en la conferencia decía que en la nueva misión había 11 ramas, 32 élderes (misioneros) y 403 miembros. El Apóstol Francis M. Lyman dedicó Francia a la obra misionera aproximadamente en 1912. Pero los problemas no habían terminado: el presidente Brossard se puso enfermo, y tuvo que dejar la misión y volver a Utah. Le sustituyó Benjamin Francis Howells. Y en agosto de 1914, la guerra entre Alemania y Francia obligó a los misioneros a salir de Francia: la Misión Francesa se suspendió, y sus miembros quedaron temporalmente bajo la supervisión de las misiones de Suiza y de los Países Bajos.

Pasada la guerra, se volvió a organizar la Misión Francesa, con la oficina en Ginebra y con Russell H. Blood como presidente. En 1929 había en la misión 645 miembros.

La guerra de 1939 de nuevo obligó al presidente de la misión y a los misioneros a salir de Francia. En Europa, la Segunda Guerra Mundial acabó con la rendición alemana el 8 de mayo de 1945, cuando cayó Berlín. Las primeras reuniones de grupos mormones en Francia después de la guerra las llevaron a cabo soldados estadounidenses en septiembre de 1945. Se formaron grupos de mormones militares en Marsella, París, Nancy, Le Havre, Biarritz, Arles y otras poblaciones. A las primeras reuniones sólo asistían militares. Pero, poco a poco, fueron asistiendo personas de la población local, que se fueron bautizando y ocupando puestos en la dirección de la iglesia. Las reuniones empezaron a efectuarse en francés.

En mayo de 1946, James L. Barker llegó a Francia a abrir la Misión, con su oficina en París. Se abrieron ramas antiguas y nuevas, como Belfort, Toulouse, Lille y Cannes. Durante años, no solamente llegaron misioneros a Francia, sino que también se recibieron desde la central de la iglesia en Lago Salado, Utah, miles de paquetes con víveres y ropa para cubrir las

necesidades de miembros y misioneros en medio de las penalidades de la postguerra. En enero de 1947, había 13 ramas en la Misión, con un total de 754 miembros y 13 misioneros.

La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días no estaba aún reconocida legalmente en Francia. Esto hacía que los derechos de miembros y misioneros dependieran de las decisiones arbitrarias de los dirigentes políticos de cada localidad. El reconocimiento legal de la iglesia, como “una Asociación Extranjera”, se obtuvo en Francia en 1952.

En enero de 1961 se dividió la Misión Francesa, y se formó la Misión Francesa Este (que después sería la Misión Suiza Ginebra), con su oficina en Lyon; el presidente fue Henry D. Moyle Jr., un abogado de Lago Salado, Utah. En 1963 se formó la Misión Franco Belga (que después se llamó la Misión Bélgica Bruselas), que incluía el norte de Francia y la parte francófona de Bélgica.

El crecimiento de la iglesia en Francia se aceleró: En 1959 había 1.909 miembros; en 1974, 9.853 miembros; en 1975, 10.427 miembros, y en 1998, 28.454 miembros.

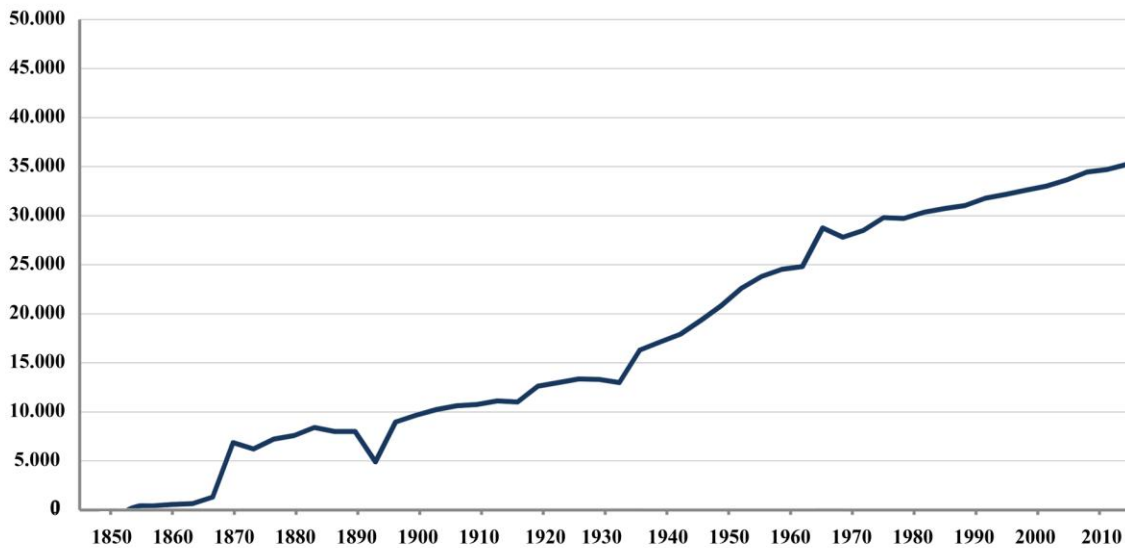
Los centros de culto o capillas empezaron a construirse: el 23 de octubre de 1966 se dedicó la primera capilla de la iglesia en París (Versalles). Y en la siguiente década, la iglesia compró terrenos y construyó capillas en Sceaux, Nogent, Nantes, París, Epinay, Reims, Brest, Le Mans y Angoulême.

En junio de 1975 se creó la Misión Francia Toulouse, con partes de las misiones de Francia París y de Suiza Ginebra. En julio de 1989 se creó la Misión de Francia Burdeos, de la división de las misiones de Francia París y de Suiza Ginebra. El 1 de julio de 1991 se creó la Misión Francia Marsella. En 2001, las misiones de Francia Burdeos y de Francia Marsella se unieron para formar las misiones de Francia Toulouse y Francia París. Y en 2011 se cambiaron los límites de las misiones de Francia París, de Francia Toulouse y de Suiza Ginebra.

La estaca de París Francia, la primera del país, se organizó el 16 de noviembre de 1975.

Con fecha 1 de enero de 2011, había en Francia, con una población de 64,058.000 habitantes, un total de 35.960 miembros de la iglesia (0,05 % o 1/1.835), 9 estacas, 57 barrios, 54 ramas, 2 misiones y 2 distritos.

### Nº de miembros en Francia



### 3.4 La iglesia en Italia

El primer converso italiano fue Giuseppe Toronto, aunque no se bautizó en Italia, sino en Boston, que fue donde se convirtió a la iglesia. Toronto nació el 25 de junio de 1818 en Cagliari, Cerdeña. Pasados los años, se puso a trabajar en una compañía naviera estadounidense, y en uno de sus viajes de trabajo llegó a Boston; allí conoció la iglesia, y se bautizó en 1843. En 1845, viajó a la ciudad mormona de Nauvoo, Illinois; y de allí, en 1848, fue al territorio de Utah, siendo el primer italiano en poner su pie en el valle del Lago Salado. En 1849, fue ordenado Setenta, y en 1850 viajó con Lorenzo Snow, del quórum de los Doce Apóstoles, y Thomas B.H. Stenhouse, a Inglaterra. De allí pasó al continente europeo, convirtiéndose en uno de los primeros misioneros que predicó en Italia. Toronto fue, junto con Stenhouse, uno de los compañeros misionales de Lorenzo Snow, que llegó a Génova el 25 de junio de 1850, para empezar la obra misionera. Lo primero que hicieron fue viajar a los valles que hay a los pies de las montañas del Piamonte, en el noroeste de Italia, empezando a predicar entre los valdenses, un grupo religioso disidente que tuvo que huir de la persecución a que fueron sometidos, escondiéndose en aquellos valles alpinos de Francia e Italia. Y fue en estos valles del Piamonte donde Lorenzo Snow, en septiembre de 1850,



ofreció la oración dedicatoria para la predicación del evangelio en Italia: Los cuatro misioneros (Lorenzo Snow, Giuseppe Toronto, T.B.H. Stenhouse y Jabez Woodward) ascendieron a una montaña muy alta, no lejos de la ciudad de Tour, dieron gracias al Dios de los cielos, e hicieron la Oración Dedicatoria. El Élder Snow “bautizó” la montaña donde hicieron la oración, “Montaña Brigham”, y la roca sobre la que oraron, “Roca de Profecía”. Después de esta ceremonia, volvieron a la ciudad de Tour. A partir de ese momento empezaron las oportunidades de proclamar el evangelio.

La “iglesia de Italia” en este año de 1850 estaba formada por estos cuatro misioneros, que se organizaron con el apóstol Lorenzo Snow como presidente, y con el Élder Stenhouse como secretario; ellos serían los primeros sembradores de la semilla del evangelio en ese país lleno de historia. La predicación empezó en octubre de este año 1850; lo hicieron en una reunión de un grupo de protestantes dentro de una casa particular, en la que les permitieron compartir su mensaje durante tres horas. Uno de los presentes aceptó su mensaje y se convirtió en el primer converso de la iglesia en Italia: Jean Antoine Bosc. Lorenzo Snow lo bautizó en las aguas de un río cercano el 27 de octubre de 1850.

Estos primeros misioneros tuvieron muy poco éxito, debido en parte a la oposición del gobierno y de los medios de comunicación. En una carta de Lorenzo Snow al presidente de la iglesia, Brigham Young, contaba la persecución que estaban sufriendo, explicando que la libertad estaba aún en mantillas.

El 24 de noviembre de 1850, los cuatro élderes subieron de nuevo a la “Roca de Profecía”, y allí el Élder Snow sintió que debería dejar Italia pronto para llevar el evangelio a otras partes del continente, y ordenó a Jabez Woodward sumo sacerdote y lo apartó como oficial presidente de la iglesia en Italia. Ordenó también Sumo Sacerdote a T.B.H. Stenhouse y le asignó a continuar la obra misional en Suiza.

Mientras tanto, en diciembre de 1850, Giuseppe Toronto estaba sirviendo como misionero en Sicilia; italiano de nacimiento, fue uno de los primeros en predicar el evangelio en esta parte de Italia, donde había aún muchos miembros de su familia.

Sobre la obra misional entre los grupos protestantes, el Elder Snow comentaba que la relación con los pastores protestantes era buena, pero los esfuerzos por anunciarles el gran mensaje de los últimos días habían sido vanos. El Élder Snow también invitaba a recordar, pero en este caso la profecía de su compañero en el apostolado, Franklin D. Richards, que en una reunión

en Londres profetizó que, dentro de poco, miles aceptarían el evangelio en Italia, y que comenzando en los valles que se extienden a los pies de esas montañas que los rodeaban, la obra se extendería triunfante. Como parte del cumplimiento de esta profecía, entre 1850 y 1854 los misioneros organizaron en el área del Piamonte tres ramas de la iglesia: Agogna, San Germano y San Bartolomé.

Lorenzo Snow terminó su misión en Italia en febrero de 1851. Y en un crudo invierno, pasó a pie desde el Piamonte a Ginebra, Suiza, cruzando los Alpes. Llegó a Ginebra el 6 de febrero de 1851. Comentando esta larga caminata, dijo que mientras avanzaba entre las fuertes ventiscas, llegó un momento en el que no sabía si estaba vivo o muerto.

Mientras tanto, Jabez Woodward, cabeza de la iglesia en Italia, dio un informe de varios bautismos que se efectuaron en el Piamonte. El 24 de febrero de 1851, dos jóvenes dijeron que querían ser bautizados; el bautismo se efectuó en el río de Agogna. También informó que un grupo de personas se reunió por la noche, y empezó a predicarles; pero viendo que algunos se oponían de tal manera que mi predicación era una pérdida de tiempo, dejó de hablarles, se sentó y les dijo que podían marcharse donde desearan. Entonces continuó su predicación con los que se quedaron, y el poder de Dios se manifestó entre ellos de modo que al día siguiente bautizó a diez de este grupo.

Como ya se ha dicho, una de las herramientas necesarias para la predicación del evangelio es el Libro de Mormón traducido. En 1851, pues, Snow y Toronto contrataron los servicios de un italiano para que tradujera el Libro de Mormón al idioma italiano. El 23 de agosto de 1851, Lorenzo Snow informó desde Londres: “El manuscrito en italiano del Libro de Mormón está ya en las manos del impresor, y estará listo en menos de tres meses”. En efecto, el Libro de Mormón se publicó en ese año de 1852, y empezó a usarse inmediatamente en la Misión de Italia.

Thomas B. H. Stenhouse había abierto la Misión Suiza, por asignación de Lorenzo Snow. Y en 1854, recibió el llamamiento para servir como presidente de la Misión de Italia, al mismo tiempo que cumplía con sus deberes en Suiza. Envío, entonces, dos misioneros de habla francesa al Piamonte: uno de ellos aprendió italiano, y sirvió en Turín. Pero ninguno tuvo éxito: debido a la persecución que sufrieron, sus esfuerzos quedaron en nada.

Con el llamamiento de Stenhouse de dirigir la iglesia en Suiza y en Italia, en este año de 1854 se organizó la Misión de Suiza e Italia unidas. En Italia había tres ramas con 64 miembros, pero un grupo de 50 conversos emigraron a Estados Unidos. En 1862 se abandonó la obra

proselitista en Italia, y la Misión se paró. La Misión de Italia se dio por cerrada oficialmente en 1867. Las personas que se unían a la iglesia en Italia a partir de 1867 formaron primero parte de la Misión de Francia, y más adelante de la Misión Suiza. En el año 1900, Daniel B. Hill Richards, mientras servía en la Misión suiza, intentó abrir de nuevo la obra misionera en Italia, pero no obtuvo el permiso de las autoridades italianas.

Durante la Segunda Guerra mundial, hubo muchos militares mormones en Europa. Estos militares tenían actividades de culto en las ciudades donde estaban instalados, y algunos aprovechaban para hacer proselitismo. En Italia, en julio de 1944, los militares mormones estadounidenses se reunían en la base naval de Nápoles, llegando a tener 44 miembros en los registros. También había grupos de mormones en Fagianeria, donde se efectuaron reuniones desde el 30 de enero de 1944 hasta el 7 de junio de 1945, con una asistencia de 10 a 14 militares; en Florencia, con un registro de unas 13 personas asistiendo entre enero y mayo de 1945; en Spinazzola, con una asistencia de unas 10 personas, entre el 25 de octubre de 1944, y mayo de 1945; en Cerignola, con reuniones entre el 21 de enero y abril de 1945, con una asistencia entre 8 y 9 personas; Leghorn, con reuniones entre el 31 de diciembre de 1944 y el 5 de mayo de 1946, con una asistencia que oscilaba entre los 8 y los 26, y Manduria, con un grupo de militares organizado el 19 de junio de 1944, con una asistencia de unas 19 personas entre esa fecha y el 29 de abril de 1945.

Estos militares mormones que luchaban en la Segunda Guerra mundial no olvidaban sus convicciones religiosas, ni tampoco su deber con el prójimo. En diciembre de 1944, el grupo de militares mormones instalados en Nápoles patrocinó un programa de Navidad para un orfanato que tenía unos 90 huérfanos. Estos militares guardaron sus raciones de comida, formaron un comité para preparar unas bolsas con el nombre de los niños en ellas, y las repartieron, junto con regalos especialmente preparados.

Desde 1945 a 1960, apenas se efectuó actividades proselitistas en Italia. Después de la Segunda Guerra mundial, las tropas estadounidenses ocuparon Italia por un tiempo. Con los acuerdos de paz entre ambos países, se establecieron bases militares por todo el país. Fue con la influencia de los militares mormones que llegaban a estas bases cómo, después de cien años de falta de actividad religiosa, la iglesia en Italia empezó a crecer de nuevo. Con el resurgir de la iglesia, se decidió traducir de nuevo el Libro de Mormón al italiano. Esta traducción empezó en

1952, y se terminó el 8 de mayo de 1961. Después del trabajo de revisión y preparación para la imprenta, las primeras copias del Libro de Mormón estuvieron listas el 24 de marzo de 1964.

Lo que en un principio eran grupos de militares estadounidenses mormones, poco a poco se fueron convirtiendo en ramas de mormones italianos. Por ejemplo, lo que en un principio fue el grupo de mormones militares de Verona en 1959, se convirtió en enero de 1962 en la rama de Verona, la primera rama de mormones con dirigentes locales de Italia. La primera rama local de Nápoles se organizó el 28 de abril de 1963, del que fue el grupo de militares mormones estadounidenses. Los mormones italianos estaban bajo la dirección de la Misión Suiza.

En 1964 había en Italia unos 229 miembros. Poco a poco, Italia se iba preparando para recibir de nuevo misioneros. Finalmente, ese momento llegó, y la iglesia envió un apóstol a Italia, el segundo después de que Lorenzo Snow llegara el siglo anterior. El Élder Ezra Taft Benson, miembro del Quórum de los Doce Apóstoles, y presidente de la Misión Europea, organizó conferencias en Vicenza y Nápoles, los días 21 y 22 de noviembre de 1964. En estas conferencias, se organizó a Italia como un distrito de la Misión Suiza, con Leavitt Christensen como presidente. El Élder Benson aprovechó su estancia en Italia para hablar con representantes del gobierno italiano para hablar de la obra misional de la iglesia en Italia. Como resultado de estas conversaciones, el Élder Benson recomendó enviar misioneros al país.

En febrero de 1965, se enviaron a Italia 20 misioneros de habla italiana, que empezaron a predicar en las ciudades de Milán, Turín, Brescia, Verona, Vicenza y Pordenone, así como Lugano en Suiza. En el mes de agosto, había misioneros también predicando en Florencia, Bérgamo, Varese, Livorno y La Spezia. En julio de 1966, se empezó a compartir el evangelio con los habitantes de Udine, Padua, Bolonia, Pisa y Nápoles. El número de misioneros había aumentado en un año y medio de 20 a 45.

Como hemos dicho, Italia se había organizado como un distrito de la Misión Suiza, con Leavitt Christensen como presidente. La primera conferencia de este distrito se llevó a cabo los días 20 y 21 de febrero de 1965, en la ciudad de Santa Severa, situada en la provincia de Roma, organizada por el grupo mormón de Roma, y presidida por Leavitt Christensen. La segunda conferencia se organizó en Vicenza, los días 13 y 14 de marzo, a la que asistieron, además de los militares mormones estadounidenses y sus familias, asistieron varios ciudadanos italianos y seis misioneros de la Misión Suiza, a la que pertenecía el distrito de Italia; dos de los misioneros

invitados a hablar lo hicieron en italiano, pero los demás discursantes hablaron en inglés, que se hicieron entender con ayuda de intérpretes sentados junto a los nuevos miembros de la iglesia.

Poco a poco, más misioneros iban llegando a Italia. En Noviembre de 1965, se establecieron contactos con autoridades gubernamentales italianas para asegurar el permiso oficial a la llegada de nuevos misioneros, y con la ayuda de funcionarios de la Embajada Americana se logró registrar sin problemas a los misioneros que iban llegando, que pronto pasaron de 20 a 50.

La Misión de Italia se organizó el 2 de agosto de 1966 en una conferencia celebrada en Florencia, presidida por el apóstol Ezra Taft Benson, presidente de la Misión Europea, en la que se llamó a John Duns, Jr. como presidente, con Leavitt Christensen como primer consejero. De esta manera, Italia, que hasta entonces era parte de la Misión Suiza, con su presidente en Zurich, se convirtió en una misión independiente. Pronto empezaron a llegar más misioneros a Italia, procedentes de Estados Unidos, y en septiembre de 1966, los 76 misioneros que había en la misión se organizaron en 12 distritos proselitistas. Para primeros de noviembre, el número de misioneros había aumentado a 109. Estos misioneros iban abriendo nuevas ciudades a la obra misionera, como Bari, Brindisi, Foggia, Messina, Reggio Calabria, Novara, Treviso, Agrigento, Palermo y Trieste.

El 10 de noviembre de 1966, Ezra Taft Benson dedicó Italia otra vez a la predicación del evangelio en una colina, al norte de la Torre Pellice, muy cerca de donde Lorenzo Snow dedicó Italia por primera vez 116 años antes. En la ceremonia estaban presente, la hermana Benson, John Duns, presidente de la Misión de Italia, y esposa, y 35 misioneros.

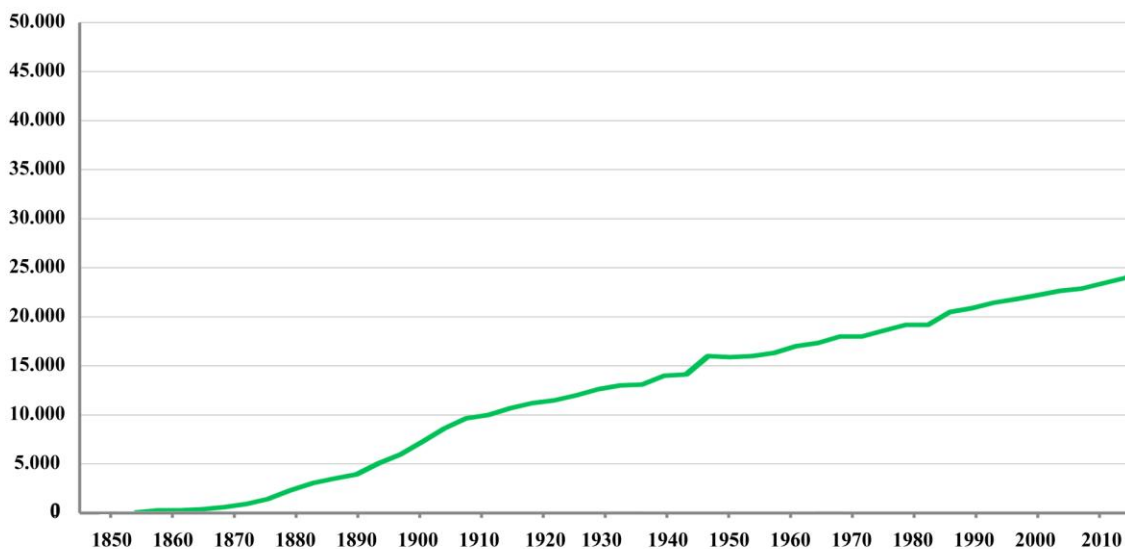
El 15 de febrero de 1969, se relevó a John Duns en su llamamiento de presidente de Misión, y en su lugar se llamó a Hartman Rector Jr., que era miembro del Primer Quórum de los Setenta. Y ese mes hubo en Italia 36 bautismos, la cantidad más alta de la historia de la Misión. Pero el presidente Hartman Rector Jr. sólo sirvió un mes como presidente, y en marzo de 1969 se llamó en su lugar a Leavitt Christensen.

En marzo de 1970 se organizó el Distrito del Véneto. Y en mayo de 1971 se anunció la división de la Misión: la Misión de Italia se convirtió en la Misión Italia Sur, con las mismas oficinas en Roma, y el mismo presidente, y se formó la Misión Italia Norte, con sus oficinas en Milán y Dan Jorgensen como presidente. Posteriormente, en 1974, la Misión Italia Norte cambió su nombre por el de Italia Milán, la Misión Italia Sur cambió por el de Italia Roma. En 1975 se llamó como presidente de la Misión Italia Roma a Leopoldo Larcher, el primer italiano llamado a

servir como presidente de misión. La Misión de Padua se creó el 1 de julio de 1975, con John A. Grincerri como presidente. En 1977, el Elder Spencer W. Kimball, del Quórum de los Doce Apóstoles, visitó Italia en 1977, y en sus viajes por el país, predijo que un día habría un Templo en Italia. El anuncio que el presidente de la iglesia, Thomas S. Monson, hizo en 2008 sobre la construcción de un templo en Roma fue el cumplimiento de aquellas palabras dichas casi cuarenta años antes. El 23 de octubre de 2010, el presidente Monson dirigió la primera palada del Templo de Roma, con la que se comenzaban las obras del templo, que será el duodécimo de Europa.

Con fecha 1 de enero de 2011, había en Italia, con una población de 58,126.000 habitantes, un total de 23.976 miembros de la iglesia (0,039% o 1/2.540), 7 estacas, 37 barrios, 56 ramas, 2 misiones, 5 distritos y el anuncio de la construcción de un templo.

### Nº de miembros en Italia



### 3.5 La iglesia en Suiza

La historia del comienzo y desarrollo de la iglesia en Suiza está entrelazada con la historia de Italia y Alemania. El ambiente de libertad de Suiza permitió a los misioneros de Italia, y especialmente de Alemania, tener un lugar donde predicar cuando la persecución de estos países impedía el proselitismo. En efecto, la Constitución federal de 1848 dio a los ciudadanos suizos

libertades, entre ellas la libertad de religión, que permitían el establecimiento de diferentes grupos religiosos. De esta manera, dos años más tarde T.B.H. Stenhouse, que estaba predicando en Italia, llegó a Ginebra y empezó su predicación a finales de noviembre y primeros de diciembre de 1850. En febrero de 1851, Lorenzo Snow y Stenhouse dedicaron Suiza a la predicación del evangelio; en marzo, Stenhouse informó ya sobre varios bautismos, y en el otoño su predicación lo llevó a Lausana, y a finales del año informó sobre 20 conversiones entre Ginebra y Lausana. Este éxito le llevó a organizar en la primavera de 1852 la rama de Ginebra.

Hasta ahora habían predicado en la comunidad de habla francesa, pero el 14 de febrero de 1853, T.B.H. Stenhouse, Serge Ballif y Frederick Roulet empezaron a predicar en Basilea, la primera vez que se intenta llevar el evangelio a la comunidad de habla alemana. A partir de entonces, se hicieron todos los esfuerzos necesarios para seguir predicando a los suizos de habla alemana y a los de habla francesa, pero desde 1858 a 1868 la oposición de oficiales gubernamentales empezó a obstaculizar estos esfuerzos. Esta oposición se basaba en acusaciones contra la doctrina de la iglesia que, una vez investigadas, se volvió a favor de la iglesia porque sirvió para que el gobierno suizo diera un comunicado oficial en el que se reconocía que los mormones sí son cristianos.

Con fecha 1 de enero de 1868, se organizó la Misión Germano Suiza, cambiando el nombre anterior de Misión de Suiza Alemania e Italia, como se explica en la historia de la iglesia en Alemania. En 1898 se llamó Misión de Suiza, para llamarse de nuevo Misión Germano Suiza en 1904, debido a la falta de libertad en Alemania.

La comunidad francófona de Suiza quedó bajo la jurisdicción de la recién creada Misión Francesa el 15 de octubre de 1912, pero con el comienzo de la Primera Guerra Mundial pasaron a formar parte de la Misión Germano Suiza, en septiembre de 1914. Y más adelante, el 23 de diciembre de 1923, la comunidad francesa de Suiza pasó de nuevo a formar parte de la Misión Francesa.

En noviembre de 1939, debido a que los misioneros y presidentes de misión no suizos habían salido del país por el comienzo de la Segunda Guerra Mundial, se dejó a Max Zimmer encargado de la comunidad de habla alemana, y a Robert Simond como responsable de la francesa. La iglesia siguió progresando a pesar de la guerra. En la primavera de 1946, llegó de los Estados Unidos Scott Taggart como presidente de misión para reemplazar a Zimmer y Simond.

Los suizos de habla francesa pasaron a formar parte de la Misión de Austria y Suiza, no volviendo a formar parte de la Misión Francesa hasta 1957.

La construcción del Templo de Suiza, dedicado el 11 de septiembre de 1955, ayudó a reducir la emigración a Estados de los miembros de la iglesia suiza, que se quedaron para edificar la iglesia en su país. El 18 de septiembre de 1960 se dividió la Misión de Austria y Suiza, y se formaron las misiones de Suiza y de Austria separadas. El 27 de octubre de 1961 se organizó la Estaca de Suiza, la primera del país. El 21 de diciembre de 1962, se trasladó la oficina de la misión de Basilea a Zurich, porque por primera vez se permitió a la Iglesia adquirir propiedades en esta ciudad. Los misioneros empezaron a trabajar por primera vez en la comunidad italiana suiza en junio de 1963; esto ayudó a empezar otra vez a predicar en Italia, y en junio de 1968, los suizos de habla italiana pasaron a formar parte de la Misión de Italia.

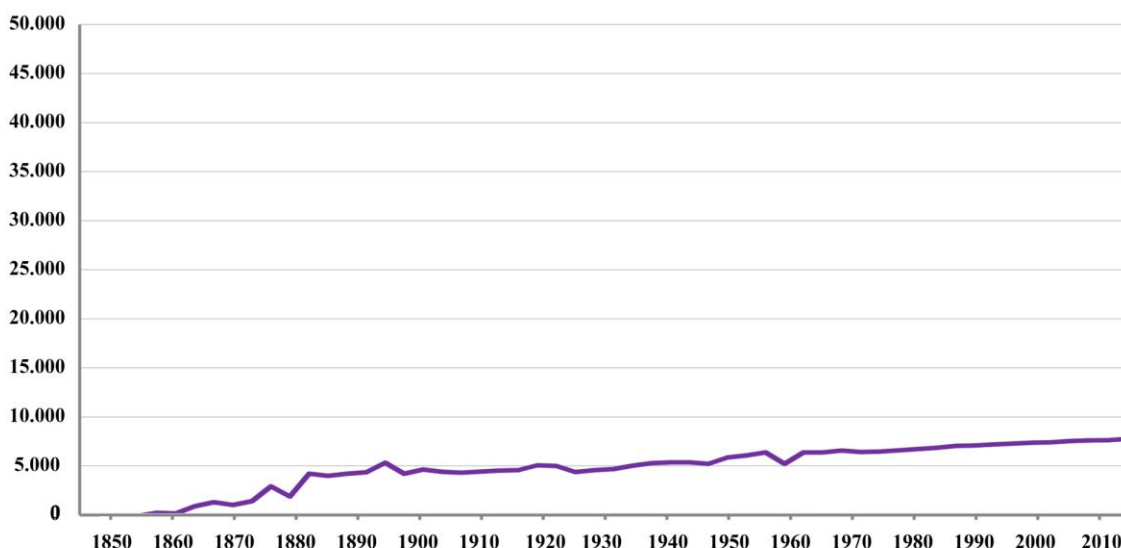
Durante los decenios de 1960 y 1970, la Misión Suiza estuvo encargada de los países en que la iglesia no estaba aún desarrollada completamente

La primera estaca de la Suiza francófona se organizó el 20 de junio de 1982, en Ginebra, con Denis Bony como presidente, y el 23 de octubre de 1992, se dedicó el Templo de Suiza otra vez, después de efectuar obras de ampliación y renovación.

En el año 2003, los Santos de Suiza celebraron el 150 aniversario de la iglesia en un país que sirvió como plataforma de apoyo al comienzo y desarrollo de la iglesia en los países vecinos. Con fecha 1 de enero de 2011, había en Suiza, con una población de 7,604.000 habitantes, 8.092 miembros (0,10% o 1/958), 5 estacas, 26 barrios, 10 ramas, 1 Misión y 1 Templo.



### Nº de miembros en Suiza



### 3.6 La iglesia en Holanda

Ya hemos visto cómo Holanda y Bélgica, especialmente la parte flamenca, estuvieron unidas en el crecimiento de la iglesia. Los primeros misioneros que predicaron en Holanda fueron Paul Augustus Schettler y A. Wiegers van der Woude, apartados como misioneros en la primavera de 1861. Van der Woude era holandés, y se había bautizado en Cardiff, Gales, en 1852. Los dos misioneros llegaron a Róterdam el 5 de agosto de 1861. Van der Woude viajó hasta su ciudad natal, Friesland; allí compartió el evangelio con sus parientes, y el 1 de octubre de 1861 bautizó a tres personas, entre ellas a dos primos: estos fueron los primeros bautismos que se conozcan de dos holandeses en los Países Bajos. Schettler viajó a Ámsterdam, y el 23 de diciembre de 1861 bautizó a tres personas. Los dos misioneros dedicaron sus esfuerzos en la ciudad de Amsterdam, y pronto lograron catorce conversos. A primeros de 1862, organizaron la primera rama de la iglesia en esta parte del país. En 1863 los bautismos se extendieron a Gorcum, Leeuwarden, Róterdam, Werkendam y Heukelom.

Un grupo de 61 conversos holandeses emigraron a Utah en el verano de 1864, y el 1 de noviembre de 1864 la Iglesia en los Países Bajos, que había estado bajo la supervisión de la Misión Germano Suiza, pasó a formar parte de la recién organizada Misión de los Países Bajos. En octubre de 1865 había en el país tres ramas: Ámsterdam, Róterdam y Gorcum.

En los decenios de 1860 y 1870, el progreso de la iglesia se frenó porque aumentó la oposición en el país, y también por la dificultad que suponía el idioma holandés, en el que apenas había literatura de la iglesia. La traducción del Libro de Mormón al holandés se terminó en 1889, y se publicó en Ámsterdam en 1890. Durante los años de la Primera Guerra Mundial (1914-1918), 393 conversos holandeses emigraron a los Estados Unidos. Pasada la guerra, con la vuelta de los misioneros, desde 1921 a 1929 los misioneros bautizaron a 1.712 personas. Pero de nuevo la guerra y la depresión económica de nuevo redujo el progreso de la iglesia; los misioneros tuvieron que abandonar Alemania y otros países europeos en 1939 por la guerra; en Holanda, las dieciséis ramas de la iglesia quedaron en las manos de los holandeses. En 1940 Alemania invadió los Países Bajos; durante la invasión, la capilla de Róterdam fue destruida y muchos Santos holandeses perdieron sus hogares. La ocupación nazi impidió en un principio el funcionamiento de la iglesia, pero con un permiso especial pudieron tener durante el año 1941 algunas reuniones, pero siempre bajo control del gobierno alemán. Acabada la ocupación nazi en 1945, el 28 de febrero de 1946 llegó a Róterdam el nuevo presidente de la Misión de los Países Bajos. En 1946, pasados los efectos de la guerra, empezaron a llegar los primeros misioneros de Estados Unidos.

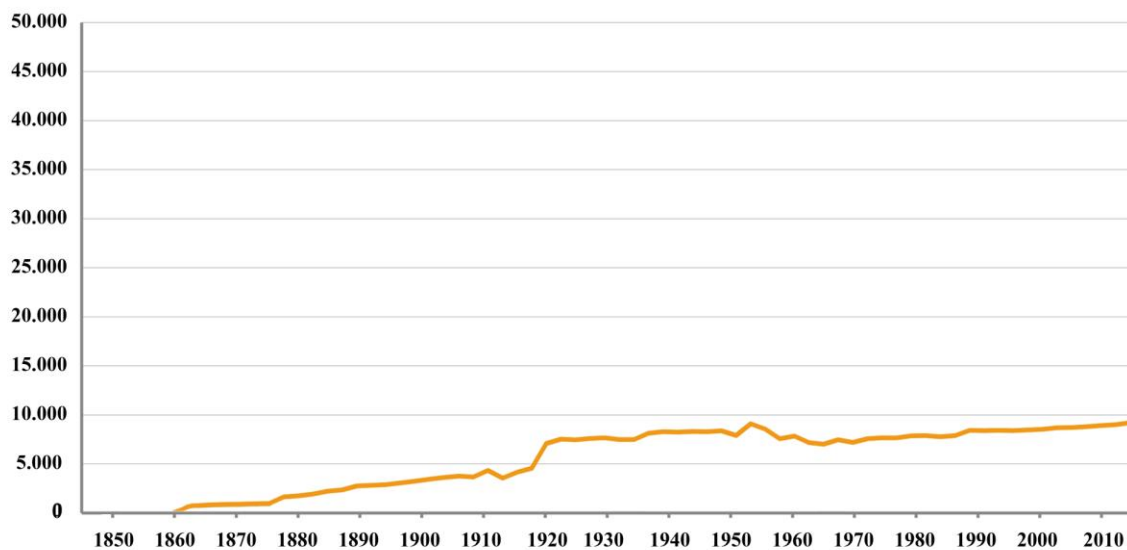
La iglesia fue reconocida oficialmente en Holanda en agosto de 1955. Algunos de los beneficios de este reconocimiento fue la exención de impuestos de los edificios de la iglesia, y también la disminución de los problemas que los misioneros habían tenido hasta entonces en su trabajo misionero. La primera estaca de Holanda se organizó el 12 de marzo de 1961 en La Haya, cien años después del comienzo de la obra misionera en el país; era la primera estaca que se organizaba en la Europa continental, y la primera estaca de la iglesia de habla no inglesa.

Durante los primeros 100 años de la historia de la iglesia en Holanda, sirvieron en el país unos 4.500 misioneros, y se bautizaron más de 14.000 personas. Una gran parte de estos conversos emigraron a los Estados Unidos. El 1 de julio de 2002 se formó la Misión de Bélgica Bruselas y la Misión de los Países Bajos unidas, como ya se explica en la historia de la iglesia en Bélgica. Y el Templo de La Haya, el decimoctavo de Europa, se dedicó el 8 de septiembre de 2002. Las leyes holandesas prohíben la construcción de edificios que estén cerrados al público en

general, pero el gobierno concedió una excepción a la construcción del templo, cuyas puertas sólo se pueden abrir a los miembros de la Iglesia.

A fecha 1 de enero de 2011, con una población de 16,716.000 habitantes, había en Holanda un total de 9.052 miembros (0,05% o 1/1.919), 3 estacas, 20 barrios, 13 ramas y 1 templo.

### Nº de miembros en Holanda



### 3.7 La iglesia en Austria

Hemos visto cómo la historia de la iglesia en Austria está unida a la de Suiza y Alemania. Dos apóstoles pasaron por Austria en el principio de la iglesia en este país, los dos con el mismo nombre propio: Orson Hyde, de paso a Palestina, en 1841, y Orson Pratt, que llegó el 18 de enero de 1865, acompañado de William W. Riter. Si la estancia de Hyde fue breve, la de Pratt y Riter sólo duró unos meses: expulsados del país, salieron en el mes de septiembre hacia Londres; el informe que dieron fue que las leyes del país dificultaban la predicación en Austria.

El primer converso austríaco fue Paul Haslinger, bautizado el 25 de noviembre de 1883. Thomas Biesinger y Paul E. B. Hammer llegaron a Viena en noviembre de 1883; estuvieron

predicando en la ciudad, bautizando a algunas personas, pero pronto tuvieron que salir del país, para no ser arrestados. El primero en salir fue Biesinger, que se trasladó a Praga, y unos meses después, también Hammer tuvo que salir de Austria.

En 1899 un converso austríaco, Martin Ganglmayer llegó a Haag am Hausruck, y allí conoció a Johann Huber, quien unos meses después, el 27 de abril de 1900, se bautizó en Munich. Con la influencia de Huber, otras personas se bautizaron en Haag am Hausruck, y en 1902 se organizó una rama en esta ciudad. En 1903 llegaron otros misioneros a Viena, y estuvieron predicando en esta y otras ciudades. En 1909 Royal Eccles organizó una rama en Viena, que la policía clausuró en enero de 1914.

Durante la Primera Guerra Mundial, los misioneros tuvieron que salir del país, la mayoría de los miembros de la Iglesia tuvieron que salir para cumplir con sus deberes militares, y la iglesia quedó reducida al mínimo de su capacidad. Cuando volvieron los misioneros en 1920, a organizar las ramas. Entre las dos guerras mundiales, hubo en Austria una libertad de religión que permitió a la iglesia crecer, porque los misioneros encontraron muchas personas interesadas en su mensaje. Pero el comienzo de la Segunda Guerra Mundial detuvo el progreso de la iglesia, con la salida del país de los misioneros. La obra misionera continuó en 1946, cuando el apóstol Ezra Taft Benson, presidente de la Misión Europea, organizó el Distrito de Austria. El gobierno austríaco reconoció oficialmente a la iglesia en 1955, y en 1960 se organizó la Misión de Austria.

En 1965 se celebró el centenario de la iglesia en Austria, y en el decenio de 1970, Austria se convirtió en la plataforma desde la que se dirigió el trabajo misionero en países de la Europa Oriental como Checoslovaquia y Hungría, pero sobre todo en Yugoslavia. A finales del decenio de 1980 y primeros del de 1990, la Misión de Austria Viena Este se encargó de supervisar la obra en los países de la Europa Oriental.

La estaca de Salzburgo se creó el 19 de enero de 1997, y el 1 de julio de 2002, la Misión de Austria Viena se unió a la Misión de Alemania Munich, y se formó la Misión de Alemania Munich y Austria.

Con fecha 1 de enero de 2011, y con una población de 8,210.000 habitantes, había en Austria un total de 4.294 miembros (0,05% o 1/1.948), 2 estacas, 12 barrios, 5 ramas<sup>1</sup>.

---

<sup>1</sup> No tengo datos del número de miembros de la iglesia en años anteriores (N. del A.).

### 3.8 La iglesia en Bélgica

La primera presencia de la iglesia en Bélgica fue en 1861, cuando Louis Bertrand, presidente de la Misión Francesa, envió a Gustave Chaprix a Bruselas a predicar el evangelio. No hay un registro ni del tiempo que estuvo ni del éxito que pudo tener. Años después, el 23 de agosto de 1868, el presidente de la Misión Germano Suiza, Albert Carrington, envió a Octave Ursenbach a Bélgica, que desarrolló sus labores misioneras en Amberes y Lieja. Después de varias semanas de trabajo arduo, escribió tres veces a la oficina de la misión para informar que el corazón de los habitantes estaba cerrado, y que no estaban preparados aún para recibir el evangelio; por lo que pidió permiso para trasladarse a Suiza. Dos meses después, el 30 de octubre, recibió permiso para volver, pero se volvió a marchar el mismo día.

El primer misionero que tuvo éxito en Bélgica fue Mischa Markow, un serbio que se convirtió a la iglesia en 1887 en Constantinopla (llamada Estambul, ciudad de Turquía, desde 1930). Markow llegó a Amberes y bautizó a Henrietta Esselmann y a sus cuatro hijos, y a Karl Beckhaus. Henrietta es, pues, la primera conversa de la iglesia en Bélgica. Markow escribió a la oficina de la Misión Germano Suiza, dando un informe de su éxito con las personas de habla alemana, pidiendo que enviaran misioneros a esa zona. En 1889, llegaron a Amberes los élderes Jacob Grimm, Theodore Brandley y Taylor. En los siguientes dos meses, y con la ayuda de la familia Esselmann, los misioneros bautizaron un total de 80 personas. En 1992, los Esselmann emigraron al valle del Lago Salado.

Los misioneros de la Misión Germano Suiza enviados a Bélgica tenían problemas con el idioma francés; por esta razón, en 1891 las ramas belgas pasaron a formar parte de la Misión de los Países Bajos, que cambió su nombre por el de Misión de los Países Bajos y Bélgica por un tiempo. El 31 de enero de 1892, se crearon algunas ramas en Bruselas. En esta época, la mayor parte de los conversos eran alemanes, de modo que las reuniones de las ramas de Lieja y Bruselas se hacían en alemán; los miembros de la rama de Amberes eran personas alemanas y holandesas.

El 1 de noviembre de 1897, se dividió Bélgica en dos distritos: Lieja y Bruselas. El primero estaba formado por la mitad oriental de Bélgica, que incluía Lieja y las ramas de la ciudad francófona de Seraing; el Distrito de Bruselas incluía las ramas no francófonas de la parte occidental del país.

En 1912, las ramas de Lieja, Seraing, Verviers y Bruselas pasaron a formar parte de la Misión Francesa, que se acababa de organizar desde que se cerrara en 1864. Las ramas no

francófonas del norte siguieron formando parte de la Misión de los Países Bajos. Dos años después, en 1914, la guerra de Francia con Alemania hizo que la misión francesa se cerrara de nuevo, y que el Distrito de Lieja volviera a formar parte de la Misión de los Países Bajos, y como no se permitió la entrada en Bélgica de misioneros desde Holanda, el funcionamiento de la iglesia quedó en manos de los belgas, hasta que el 10 de diciembre de 1919 volvieron a entrar misioneros en el país.

El 1 de diciembre de 1923, el país se dividió otra vez en dos distritos: el de Bruselas, formado por la región flamenca, y el de Lieja, que incluía la región francófona; esto sirvió para que el 24 de febrero de 1924 se reorganizara la Misión Francesa, con sus oficinas en Ginebra; la parte francófona de Bélgica y Suiza se unieron a Francia, y la parte flamenca se quedó en la Misión de los Países Bajos. El 1 de octubre de 1930, la oficina de la Misión Francesa se instaló en París, pero en 1936 se cambió a Lieja porque el 95% de los conversos eran de Bélgica.

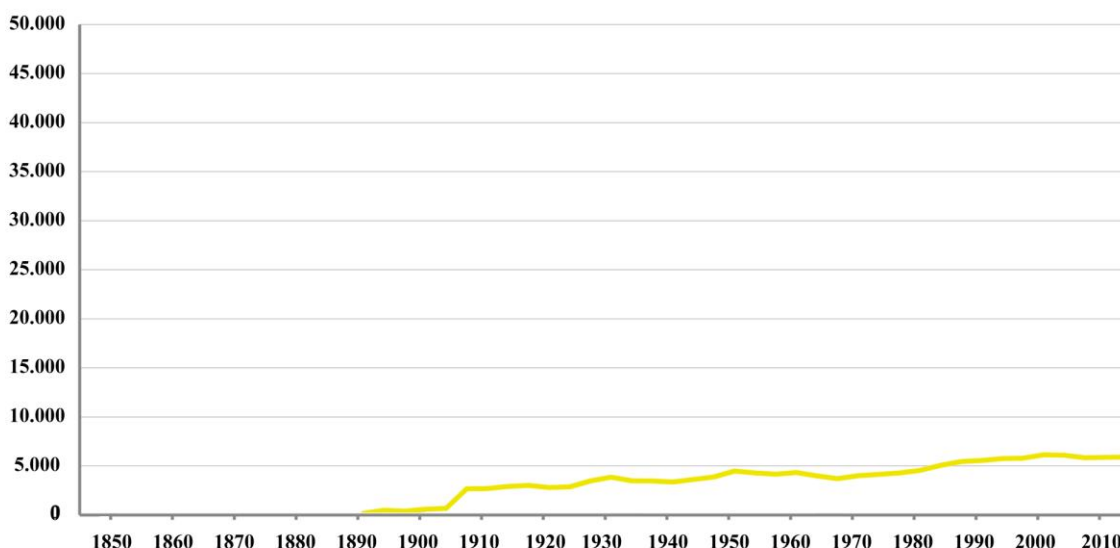
Después de los ajustes provocados por los acontecimientos de la Segunda Guerra Mundial, y del desarrollo de la obra misional en la zona de Flandes en 1947, el 15 de octubre de 1950 el Distrito de Bruselas de la Misión Francesa se dividió en el Distrito de Lieja (Lieja, Verviers, Seraing y Herstal) y en el Distrito de Bruselas (Bruselas, Charleroi, Namur, Mons y la rama francesa de Lille).

El crecimiento de la iglesia en la zona de Flandes, hizo que se dividiera la Misión de los Países Bajos Amsterdam, formándose el 16 de julio de 1975 la Misión Bélgica Amberes.

La Estaca de Bruselas, la primera de Bélgica, se organizó el 20 de febrero de 1977; la de Amberes no se organizó hasta varios años después, el 16 de octubre de 1994. En julio de 2002 se formó la Misión de Bélgica Bruselas y los Países Bajos, con lo que toda Bélgica quedó unida en una sola misión.

Con fecha 1 de enero de 2011, había en la iglesia de Bélgica, con una población de 10,414.000 habitantes, un total de 6.019 miembros (0,06% o 1/1.723), 2 estacas, 9 barrios, 8 ramas y 1 misión.

## Nº de miembros en Bélgica



### 3.9 La iglesia en Portugal

Como pasó en España, los primeros miembros de la iglesia que llegaron a Portugal fueron los militares estadounidenses, que vivieron en el país entre los años 1960 y 1970.

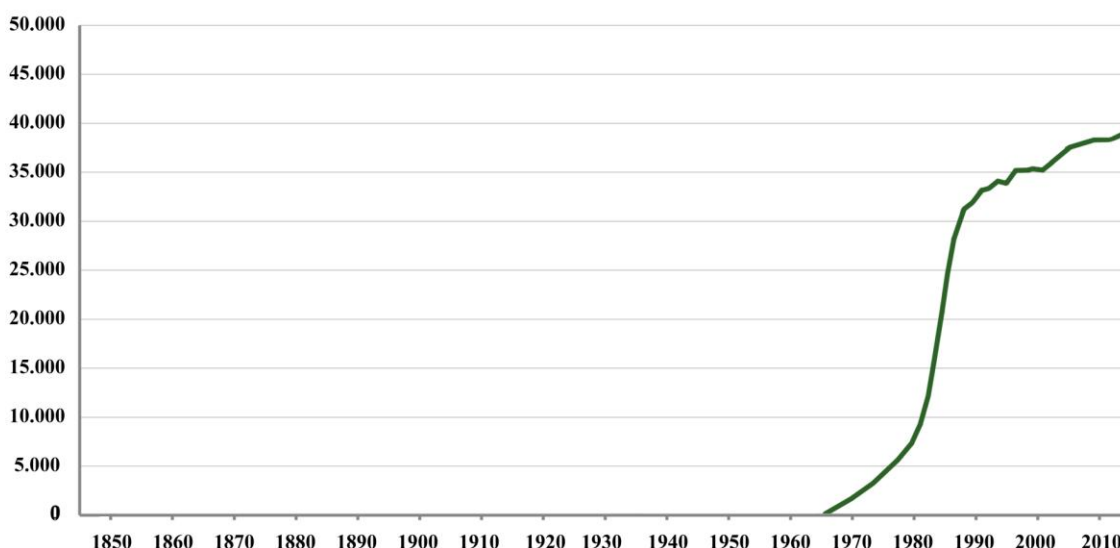
La llamada “revolución de los claveles” del 25 de abril de 1974 provocó la caída de la dictadura salazarista, y un cambio en el gobierno de Portugal. Poco después, David M. Kennedy viajó a Portugal para saber si se permitía a los misioneros entrar en Portugal. Kennedy había sido en Estados Unidos Ministro de Hacienda y embajador general, y también embajador del Tratado del Atlántico Norte. La presidencia de la iglesia le había nombrado consultor especial en asuntos diplomáticos, con la tarea de abrir las puertas de los países a la predicación del evangelio, y con esta asignación se presentó al nuevo gobierno portugués, que en pocas horas dieron su autorización.

La Misión de Portugal Lisboa se organizó en noviembre de 1974, con W. Grant Bangerter como presidente. En el comienzo de la iglesia en Portugal, la ayuda de Brasil fue muy importante, por la conexión lingüística y por el desarrollo de la iglesia en este país: En 1978, había en Brasil

unos 54.000 miembros, y unos 10 años después ya había más de 300.000. De las diferentes misiones organizadas en Brasil llegaron los primeros misioneros: Werner de Camargo, de la Misión Río de Janeiro; Dale Earl Thompson y Paulo Marcello Perisse, de la Misión Sao Paulo Norte, y W. Shane Topham, de la Misión Sao Paulo Sur. En diciembre llegaron otros cuatro misioneros, y muchos más vinieron después. Los primeros conversos fueron María De Lourdes Dias Prista y María José Dias Prista, que se bautizaron el 4 de marzo de 1975; para julio de 1978 se habían unido a la iglesia unas mil personas. La Estaca de Lisboa, la primera del país, se organizó el 10 de julio de 1981. En julio de 1987 se formó la Misión de Porto, dividiendo la Misión de Lisboa, que en 1989 se volvió a dividir para formar las misiones de Lisboa Norte y Lisboa Sur. En 1999 había en Portugal 35.248 miembros de la iglesia, segunda después de Alemania en número de miembros de ese año en la Europa continental. El 1 de julio de 2002, se reorganizó la Misión Portugal Lisboa, combinando la Misión de Lisboa Sur con parte de la Misión de Lisboa Norte, dejando la otra parte para la Misión de Porto.

A fecha 1 de enero de 2011, con una población en Portugal de 10,708.000 habitantes, había un total de 39.031 miembros de la iglesia (0,36% o 1/280), 6 estacas, 33 barrios, 35 ramas, 2 misiones y 4 distritos.

### Nº de miembros en Portugal





### **3.10 La iglesia en los Países Nórdicos**

Hemos visto cómo la iglesia en un país se desarrolla apoyándose en los países vecinos, especialmente cuando problemas como las guerras mundiales o la falta de libertad dificultan el desarrollo de la obra misionera y el establecimiento de su organización en un momento determinado de la historia de ese país. Y que incluso se organizan misiones combinando varios países para facilitar la colaboración: así vemos, por ejemplo, la unión de Holanda y Bélgica; de Alemania y Suiza; de Austria y Suiza, y más adelante Francia, y, finalmente, España como parte de la Misión de Francia. Y por razones de igualdad lingüística entre países diferentes, la zona francófona de Bélgica y Suiza forman una misión con Francia; la flamenca de Bélgica, con Holanda, y que Italia se une con la comunidad italiana de Suiza. Y cómo se usan países como Austria para organizar el proselitismo en los países de la Europa Oriental, especialmente Checoslovaquia, Hungría y Yugoslavia. Incluso los misioneros pasan de un país a otro para ayudar en el proselitismo: por ejemplo, se envían misioneros a Bélgica desde Holanda y Francia, y también desde la Misión combinada que forman Alemania y Suiza.

Descubrimos lo mismo en “los países nórdicos” (Dinamarca, Suecia, Noruega, Finlandia e Islandia), entre los cuales ha habido siempre relaciones muy estrechas, y en los que su historia se ha entrelazado. Dinamarca y Noruega, por ejemplo, tienen una historia común en los 400 años de dominio danés sobre Noruega, que llegó a compartir rey con Suecia durante cien años. Y las fronteras entre Finlandia y Suecia, entre Suecia y Noruega, y entre Suecia y Dinamarca se han movido de un país a otro a lo largo de su historia. Los “países escandinavos” (Dinamarca, Suecia y Noruega) tienen lenguas que son comprensibles entre sí, hasta el punto de que se conoce a las tres lenguas como el “idioma nórdico”; es decir, que los tres pueden entenderse hablando cada uno en su lengua sin necesidad de intérpretes. No pasa lo mismo con el finés, que no tiene nada en común con las lenguas escandinavas; sin embargo, una gran parte de la población culta finlandesa dominaba el sueco como segunda lengua (incluso había y hay en Finlandia una minoría con el sueco como lengua materna: los llamados “suecos finlandeses”), lo cual permitía a los finlandeses entenderse en la “lengua nórdica” con los tres países escandinavos. Esa identidad común, esa historia entrelazada y esa lengua “internórdica” han facilitado las relaciones entre estos países del norte de Europa, y han permitido una obra misional a caballo entre todos ellos.

### 3.10.1 La iglesia en Finlandia

En **Finlandia**, por ejemplo, el primer finlandés que se unió a la iglesia fue Gustaf Wallgren, que se bautizó el 30 de octubre de 1860 en Suecia. En 1861 dejó Suecia, volvió a Finlandia y compartió allí el evangelio con sus compatriotas. Los primeros misioneros que predicaron en Finlandia eran suecos: los hermanos Carl A. y John E. Sundstrom. La obra misionera en Finlandia empezó con misioneros suecos predicando entre los llamados “suecos finlandeses”, grupos minoritarios finlandeses que tenían el sueco como lengua materna; en 1886 se bautizaron 25 de estas personas. Y como a mediados del decenio de 1880 el gobierno finlandés restringió la libertad religiosa, la iglesia funcionaba por las visitas que se hacían desde las oficinas que la iglesia tenía en Suecia. En 1903, el apóstol Francis M. Lyman dedicó Finlandia, que en 1905 pasó a formar parte de la Misión Sueca. Las dos guerras mundiales dificultaron la predicación y el desarrollo de la iglesia. En 1946 llegaron a Finlandia siete misioneros enviados desde Suecia; la obra misional seguía centrada en los “suecos finlandeses”. Con la llegada a Finlandia de Mark E. Anderson el 3 de noviembre de 1946, las cosas empezaron a cambiar: mandó a los misioneros aprender finés y empezar a predicar en esta lengua. El 1 de septiembre de 1947, se organizó la Misión Finlandesa. En 1922 se había aprobado una Ley de libertad religiosa en el país, y el 1 de julio de 1948 la iglesia se legalizó. En diciembre de 1954, el Libro de Mormón se publicó en finés. La primera estaca del país se organizó en Helsinki, el 16 de octubre de 1977. Con el desarrollo de la iglesia en Finlandia, este país se convirtió en el puente para predicar en Estonia y partes de Rusia. Con la creación de la Misión de Helsinki Este en 1990, se enviaron misioneros a Leningrado y otras partes de Rusia. Incluso cuando el proselitismo desde Finlandia a Rusia terminó al crearse las misiones rusas en 1991, todavía eran dirigentes finlandeses los encargados de ayudar en el desarrollo de la Iglesia rusa. Vemos, pues, como pasó en la Europa central, la colaboración entre países vecinos con culturas similares, y el salto a países diferentes usando estos países como centro de operaciones. A 1 de enero de 2011, con una población de 5,250.000 habitantes, había en Finlandia un total de 4.629 miembros de la Iglesia (0,09% o 1/1.154), 2 estacas, 15 barrios, 15 ramas, 1 misión, 2 distritos y 1 templo.

### 3.10.2 La iglesia en Suecia

En el comienzo de la iglesia en **Suecia** vemos el modelo de otros países: el primer misionero sueco que predicó en Suecia fue un marinero sueco llamado Erik Forsgren, que se unió a la iglesia en Boston, Massachusetts, en 1843. En 1849, se asignó al apóstol Erastus Snow establecer la iglesia en los países nórdicos; se llamó a Peter O. Hansen a predicar en Dinamarca, y a Forsgren a predicar en su país natal, Suecia. Salieron los tres de Utah en octubre de 1849; en junio de 1850, Snow y Forsgren llegaron a Copenhague, Dinamarca. Forsgren siguió su viaje hasta Suecia. El primer converso fue su hermano Peter Adolf Forsgren, que se bautizó el 26 de julio de 1850, el primer sueco que entró en las aguas del bautismo dentro de Suecia. Después de bautizar a otras personas, Forsgren fue arrestado y expulsado del país. En 1853, se continuó la obra misionera en el sur del país, formándose las ramas de Skönabäck, Malmö, Loma y Lund. Desde el sur se llevó la iglesia hacia el norte, organizándose la rama de Estocolmo el 31 de diciembre de 1854, y las de Gotemburgo (1857), Norrköping (1858) y Sundsvall (1859). En 1878 se imprimió el Libro de Mormón en sueco. En 1905 se organizó la Misión Sueca, separándola de la Misión Escandinava que unía en un principio a todos los países nórdicos. En 1952, se aprobó una ley que garantizaba la libertad religiosa a todas las iglesias no estatales; esto permitió a la iglesia tener propiedades en el país, en las que construir los centros de culto, que culminó en la dedicación del Templo de Estocolmo el 2 de julio de 1985. El 1 de enero de 2011, con una población de 9,060.000 habitantes, había en la iglesia un total de 9.206 miembros (0,10% o 1/1.010), 4 estacas, 24 barrios, 16 ramas, 1 misión, 1 distrito y 1 templo.

### 3.10.3 La iglesia en Noruega

En **Noruega**, el proselitismo se llevó a cabo desde Dinamarca. Cuando en 1849 se pidió al apóstol Erastus Snow abrir la Misión Escandinava, se llamó a Peter O. Hansen a predicar en Dinamarca, y a John E. Forsgren en Suecia. Snow hizo escala en Inglaterra a principios de 1850, camino de Copenhague, la capital Dinamarca; allí se reunió con George Parker Dykes, que estaba sirviendo como misionero, y le pidió que los acompañara. Dykes recibió la asignación de trabajar en Aalborg, Dinamarca. En abril de 1851, predicó a un grupo de personas entre las que estaba un capitán de navío noruego llamado Svend Larsen. Cuatro meses después, Larsen aceptó el mensaje de los misioneros, y en septiembre de 1851, acompañado del misionero Hans F. Petersen, viajó

hasta su casa en Risoer, Noruega. Allí los dos estuvieron en lo que fue la primera actividad misionera de Noruega, repartiendo folletos y enseñando, hasta que la policía descubrió que Petersen no tenía un pasaporte válido, y le obligaron a salir del país. Volvieron, entonces, los dos a Aalborg, y allí Svend Larsen se bautizó el 23 de septiembre de 1851, el primer noruego que se unía a la iglesia. En octubre, Larsen volvió a Noruega, acompañado de los misioneros Hans F. Petersen y Johan August Aahmanson para seguir predicando. El 26 de noviembre de 1851, John Olsen y Peter Adamsen fueron los primeros en bautizarse en tierra noruega. En 1852 se organizaron las ramas de Risoer y Fredrikstad. Entre 1851 y 1854 se bautizaron 309 personas en Noruega, organizándose ramas en Brevik y Christiania. Aunque la constitución noruega aseguraba la libertad de religión, la iglesia tuvo mucha oposición, no sólo los misioneros, sino también los conversos. El 4 de noviembre de 1853, la Corte Suprema de Noruega declaró que el mormonismo no era una religión cristiana, y, por tanto, quedaba sin protección legal. Durante años, esta declaración contra la iglesia obstaculizó su desarrollo en Noruega; a pesar de todo, entre 1851 y 1919, un total de 7.907 noruegos se unieron a la iglesia; de estos, 3.292 emigraron a los Estados Unidos. John A. Widtsoe, que sirvió como apóstol en la iglesia entre 1921 y 1952, nació en Noruega, y fue uno de los conversos de esta época. En 1905 se organizó la Misión Danesa Noruega, de la que era la Misión Escandinava, y el 1 de abril de 1920, se organizó la Misión de Noruega, separándose de Dinamarca. Los noruegos usaron el Libro de Mormón en danés hasta que en 1950 se tradujo al noruego. La única estaca noruega se organizó en Oslo el 22 de mayo de 1977. En 1988 el gobierno noruego registró finalmente a la iglesia oficialmente. Con fecha 1 de enero de 2011, en Noruega, con una población de 4,661.000 habitantes, había un total de 4.361 miembros de la Iglesia (0,09% o 1/1.119), 1 estaca, 7 barrios, 16 ramas, 1 misión y 1 distrito.

#### **3.10.4 La iglesia en Dinamarca**

Sobre la llegada de la iglesia a **Dinamarca**, ya hemos dicho que en octubre de 1849 se asignó al apóstol Erastus Snow establecer la iglesia en los países escandinavos, llamando a Peter O. Hansen a servir como misionero en Dinamarca. Hansen había nacido en Copenhague, conoció la iglesia mientras vivía temporalmente en Boston, y allí fue bautizado en 1844, siendo uno de los primeros daneses que aceptó el evangelio. Después de convertirse, Hansen se trasladó a Nauvoo, y de allí en 1847 viajó con otros mormones hasta el valle del Lago Salado. Allí completó la traducción del

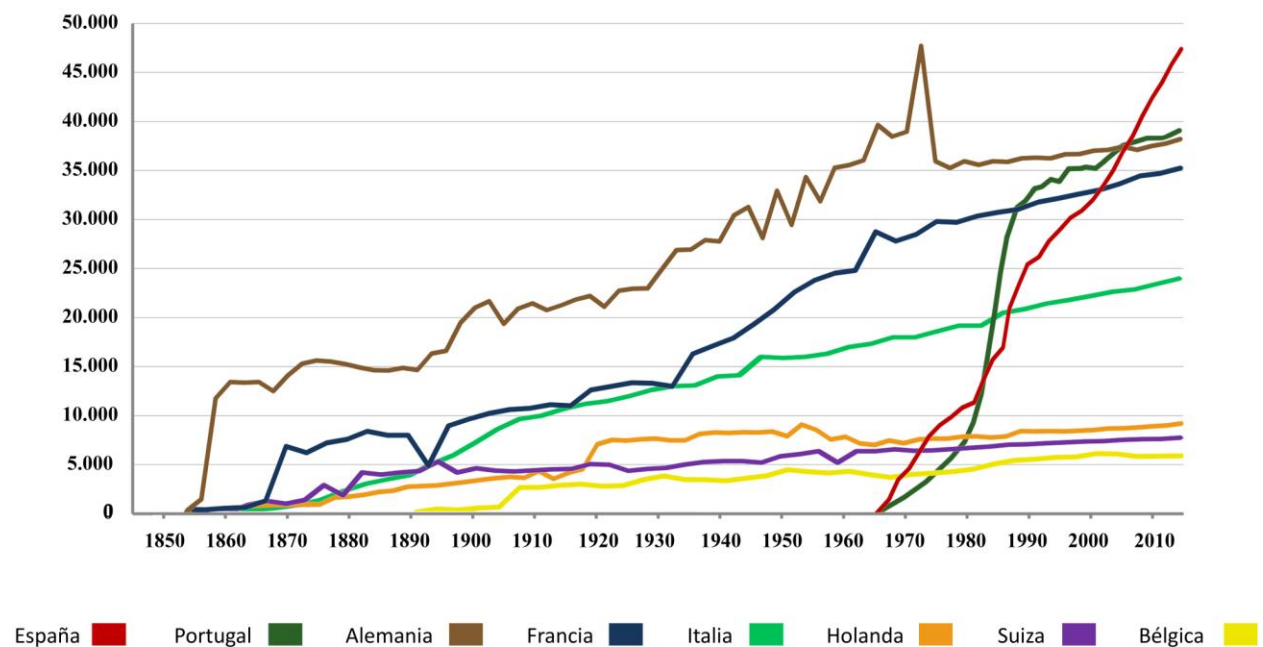
Libro de Mormón al danés. En octubre de 1849, Snow y Hansen salieron de viaje de Estados Unidos a Escandinavia, y un sueco llamado John E. Forsgren se unió a ellos. Llegaron a Copenhague en la primavera. En dos meses organizaron la Misión Escandinava con la oficina en Copenhague, la capital del país. Los primeros bautismos se efectuaron el 12 de agosto de 1850, en Oresund, cerca de Copenhague; se bautizaron ocho hombres y siete mujeres, siendo Ole C.U. Moenster el primero. La primera rama se organizó el 15 de septiembre de 1850 en Copenhague. George P. Dykes estableció la segunda rama el 25 de noviembre de 1850 en Aalborg. El Libro de Mormón en danés que Hansen tradujo se publicó en enero de 1851, la primera publicación del Libro de Mormón en un idioma diferente al inglés. Aunque el parlamento danés había aprobado una ley de libertad religiosa, la iglesia sufrió todo tipo de oposición. Esta oposición llegó hasta tal punto que los niños mormones sufrían persecución en los colegios daneses. Esto obligó a la iglesia a patrocinar una escuela mormona en abril de 1851 en Aalborg, la primera que se estableció en la Europa continental. A pesar de la oposición, la glesia creció con mucha rapidez. De los 26.000 daneses que se convirtieron en esta etapa del principio de la iglesia en Dinamarca, 13.984 emigraron a Estados Unidos entre 1852 y 1930. La iglesia en Dinamarca funcionó bajo la jurisdicción de la Misión Escandinava, hasta que en 1905 pasó a formar parte de la Misión Danesa y Noruega; el 1 de abril de 1920, se organizó la Misión Danesa. El 16 de junio de 1974 se organizó la Estaca de Copenhague, la primera de Dinamarca, y también de todos los países escandinavos. El 25 de enero de 1975, un comité gubernamental incluyó a la iglesia entre las religiones cristianas, abriendo las puertas para que la Iglesia disfrutara de los mismos derechos que las otras iglesias cristianas del país. El 17 de marzo de 1999 se anunció que uno de los edificios de la iglesia se iba a remodelar para convertirlo en un templo: el histórico edificio que había servido como capilla de la rama de Copenhague, construido por la iglesia en 1930, se convertiría en el Templo de Copenhague Dinamarca, dedicándose el 23 de mayo de 2004. Con fecha 1 de enero de 2011, y con una población de 5,500.000 habitantes, había en la iglesia 4.378 miembros (0,08% o 1/1.261), 2 estacas, 13 barrios, 10 ramas, 1 misión y 1 templo.

### 3.11 Resumen

En resumen, diremos que la fecha en que comenzó la iglesia en los diferentes países de la Europa continental, ordenados cronológicamente según el año en el que se cuentan los primeros miembros, y el número de feligreses a fecha 1 enero 2011, son las siguientes:

Alemania	1854	38.257
Francia	1854	35.960
Italia	1854	23.976
Suiza	1854	8.092
Holanda	1860	9.052
Austria	1883	4.294
Bélgica	1891	6.019
España	1965	44.025
Portugal	1966	39.031

Nº de miembros en Europa



Excepto España y Portugal, en los demás países de la Europa continental la iglesia empezó a tener feligreses en la segunda mitad del siglo XIX. A pesar de ello, aunque en España y Portugal no empezó la iglesia hasta algo más de un siglo después, el crecimiento ha superado a todos los demás países, y a fecha 1 enero 2011 España está a la cabeza con 44.025 miembros; aunque con “un poco” de ayuda hispanoamericana. La gráfica acumulada anterior de los diferentes países hace una comparación del crecimiento en cada uno de ellos.

## **Capítulo 4: La organización de la iglesia**

### **4.1 Una organización jerárquica**

La organización de la iglesia desde su comienzo en 1830 es el resultado de la restauración del sacerdocio de la antigüedad, con su autoridad y sus oficios correspondientes, y de las decisiones que los dirigentes van tomando para satisfacer las necesidades y circunstancias de su crecimiento. La organización de la iglesia es jerárquica: el presidente es profeta y revelador, y tiene toda la autoridad; de él emana esa autoridad “de arriba abajo”, delegada en los diferentes niveles de la organización. Al mismo tiempo, hay otra autoridad que va “de abajo arriba”, mediante la cual los miembros de la iglesia tienen la prerrogativa de aceptar o rechazar a sus dirigentes mediante el voto ejercido en conferencias generales o locales. Los dirigentes generales y locales se proponen de arriba abajo (no hay, pues, candidatos que se presenten para ser elegidos, sino personas que se eligen desde instancias superiores para ocupar ciertos puestos o desempeñar ciertas responsabilidades), y su aceptación o rechazo se efectúa de abajo arriba mediante el voto de aquellas personas a las que se ha llamado a servir.

### **4.2 El varón y el sacerdocio: un voluntariado no remunerado**

La mayoría de los cargos se ejercen como un voluntariado no remunerado. Todos los varones dignos (los que llevan una vida en armonía con los principios del evangelio) y capaces (sin discapacidades o retrasos psíquicos y mentales que lo conviertan en una persona irresponsable)

reciben sucesivamente dos sacerdocios: El Sacerdocio de Aarón y el Sacerdocio de Melquisedec. Los oficios del Sacerdocio de Aarón son Diácono (que se recibe a los 12 años), Maestro (que se recibe a los 14 años) y Presbítero (que se recibe a los 16 años). Se espera que un niño se bautice a los ocho años de edad, que a los doce reciba el Sacerdocio de Aarón, y sea ordenado al oficio de Diácono, y que vaya recibiendo sucesivamente los diferentes oficios. La autoridad que preside sobre el Sacerdocio de Aarón es el Obispo, que es también un oficio de este sacerdocio, y que tiene la responsabilidad de servir como autoridad en una comunidad llamada “Barrio”. Los oficios del Sacerdocio de Melquisedec son Élder, Sumo Sacerdote, Patriarca, Setenta y Apóstol. Se espera que a partir de los 18 años de edad, todo varón digno y capaz reciba el Sacerdocio de Melquisedec y sea ordenado al oficio de Élder. Este oficio, que tiene todo sacerdote de Melquisedec, le permitirá servir en diferentes responsabilidades. Los demás oficios sólo se reciben si los deberes asignados así lo requieren. Por ejemplo, para ser Obispo se debe recibir también el oficio de Sumo Sacerdote.

El presidente de la iglesia, que es el Sumo Sacerdote presidente, con sus dos consejeros, forma la Presidencia Primera. El segundo consejo dirigente es el Quórum de los Doce Apóstoles. Los tres miembros de la Presidencia Primera son también Apóstoles; podemos decir, pues, que la dirección de la iglesia la ejercen los Apóstoles, quince en total, organizados en dos consejos, el consejo de la Presidencia y el consejo de los Doce; el segundo, subordinado al primero. Los Apóstoles están organizados por su antigüedad en el oficio. El Apóstol más antiguo es el presidente de la iglesia, y el segundo en antigüedad es el presidente del Quórum de los Doce.

Cuando fallece el presidente de la iglesia, sus consejeros, si antes de ocupar este puesto eran apóstoles, pasan a formar parte otra vez de este quórum, ocupando el lugar que les corresponda según su antigüedad; este quórum estará formado en ese momento por 14 apóstoles. Desaparecido el consejo de la Presidencia Primera, la autoridad de la iglesia pasa al Consejo de los Doce, que se encarga del gobierno de la iglesia con la misma autoridad que tenía el desaparecido Consejo de la Presidencia Primera, con el presidente de los Doce al frente. Reunidos posteriormente todos los Apóstoles, se reorganiza la nueva Presidencia Primera. Los feligreses no participan, pues, en la elección de su presidente, pero en una conferencia especial, llamada “Asamblea Solemne”, transmitida a todo el mundo por satélite, todos ellos, hombres y mujeres por igual, tienen la oportunidad de dar su voto de apoyo brazo en alto ante sus dirigentes locales.



Como se ha indicado anteriormente, el oficio de Setenta pertenece al Sacerdocio de Melquisedec. La existencia de los Setenta se remonta al Antiguo Testamento: Moisés recibió instrucciones divinas de llevar a “setenta de los ancianos de Israel” a un santo monte, donde “vieron al Dios de Israel” (ver Éxodo 24:1,9-11). San Lucas registró en su Evangelio el nombramiento de Setentas a quienes Jesucristo envió de dos en dos delante de él a toda ciudad y lugar a donde él iría posteriormente (ver Lucas 10:1). La Iglesia de Jesucristo considera que los Setentas son importantes para la organización y funcionamiento de la iglesia. Los Setentas están organizados en quóruns, con una presidencia formada por siete setentas. Los primeros quóruns de Setenta se organizaron en la ciudad de Kirtland, Ohio, en los años 1835 y 1836. Bajo la autoridad de los Apóstoles, los Setenta supervisan y dirigen el funcionamiento de la iglesia en todo el mundo. En la actualidad hay ocho quóruns de Setenta: El primero y el segundo quórum son Setentas Autoridades Generales, de jurisdicción general, y los quóruns tercero a octavo están formados por Setentas Autoridades de Área, de jurisdicción local.

El mundo está dividido en Áreas, que están gobernadas por los quóruns de los Setenta. Todas las Áreas tienen una presidencia formada por tres setentas: un presidente y dos consejeros, miembros todos del primer y segundo quórum, que con la ayuda de setentas residentes (los Setentas de Área) gobiernan los asuntos del Área.

Todo lo dicho es el organigrama de la organización general de la iglesia. En la organización local tenemos las Estacas y los Barrios: las Áreas se dividen en Estacas, y éstas están formadas por Barrios. El número de feligreses de una Estaca está entre los 1.900 y los 3.000 (con menos, se organizan Distritos, a la espera de que su crecimiento les permita convertirse en Estacas). El número de feligreses de un Barrio está entre los 150 y los 300 (con menos, se organizan en Ramas, a la espera de que el crecimiento les permita convertirse en Barrios).

La organización de una Estaca es a semejanza de la organización de la iglesia: tiene quince sumos sacerdotes, de los que tres forman la presidencia, y doce, el llamado sumo consejo, que ayudan a la presidencia a supervisar los barrios y las ramas. El nombre de “estaca” lo encontramos en el Antiguo Testamento, referido a una tienda de campaña, en las palabras del profeta Isaías: “Ensancha el sitio de tu tienda,... alarga tus cuerdas y fortalece tus estacas” (Isaías 54:2). La iglesia sería la tienda, que se mantiene firme con la ayuda de su unidad estructural, que son las estacas. Las estacas están divididas en Barrios. Los barrios están gobernados por un Obispo; con

sus dos consejeros, forman el “Obispado”. El informe estadístico del año 2013 indicó que en la iglesia hay un total de 3.050 estacas, 571 distritos y 29.253 barrios y ramas.

#### **4.3 El papel de la mujer en la organización y funcionamiento de la iglesia**

¿Cuál es el papel de la mujer en la organización y el gobierno de la iglesia? Es cierto que la mujer no recibe el sacerdocio, pero eso no significa que esté excluida de la organización y funcionamiento de la iglesia. Más bien podríamos decir que no necesita el sacerdocio para ocupar puestos de responsabilidad. La mujer ha desempeñado siempre un papel fundamental en el funcionamiento y el éxito del movimiento llamado “Mormonismo”, como religión y como sociedad. Como pasa con las familias, la fortaleza de la iglesia depende de la capacidad de sus hombres y mujeres de trabajar unidos, codo con codo, como socios con los mismos derechos y el mismo deber de llevar a cabo la obra y la gloria de Dios.

El propósito de la iglesia es ayudar a Dios el Padre Celestial a cumplir “su obra y su gloria”, que es “llevar a cabo la inmortalidad y la vida eterna” de sus hijos e hijas (*La Perla de Gran Precio*, Moisés 1:39). Para lograrlo, la iglesia invita a todo el mundo a “Venir a Cristo”, a los vivos mediante la obra misionera, y a los muertos mediante los templos y la obra vicaria. En este esfuerzo, los hombres con el Sacerdocio y las mujeres con la Sociedad de Socorro trabajan unidos para poner a disposición de todas las personas los recursos de la iglesia.

La Sociedad de Socorro es la organización de la iglesia de y para las mujeres que han cumplido los 18 años de edad. José Smith la organizó el 17 de marzo de 1842, para “socorrer al pobre, al indigente, a la viuda y al huérfano, y ejercer todo propósito benevolente” (Smith, 2007, p. 481). Y dijo que la Iglesia Restaurada de Jesucristo no estaría completa sin ella. Su obra principal es “velar por el bienestar espiritual y la salvación... de todas las mujeres miembros de la Iglesia” (Smith, Joseph F., p. 199). Todas las dirigentes de la Sociedad de Socorro son mujeres: la presidenta, sus dos consejeras, las secretarias y las oficiales que forman la llamada Mesa Directiva. Hay una organización general, una organización de estaca y otra de barrio de la Sociedad de Socorro, que trabajan en relación directa y en régimen de igualdad con los dirigentes generales asignados, con el presidente de estaca y con el obispo, respectivamente.

Aparte de la Sociedad de Socorro, en la que las mujeres de la iglesia cuidan de sí mismas, y ayudan a los dirigentes del sacerdocio en lo que el Apóstol Santiago llama en su epístola

universal “la religión pura y sin mácula”, que es “visitar a los huérfanos y a las viudas en sus tribulaciones” (Santiago 1:27), hay otras dos organizaciones que son responsabilidad directa de las mujeres: la Primaria y las Mujeres Jóvenes.

La Primaria es una organización dedicada a la enseñanza dominical de la religión a los niños que tienen entre 18 meses y 11 años de edad. La primera organización Primaria se organizó el 11 de agosto de 1878, en la localidad de Farmington, Utah, Estados Unidos. Después se fueron organizando más primarias, y a mediados de la década de 1880 se habían organizado primarias en casi todos los asentamientos mormones de Estados Unidos. Se asignó a las mujeres la responsabilidad de organizar y administrar esta institución, que funciona, como en el caso de la Sociedad de Socorro, como una organización general, y también como una organización de estaca y de barrio, coordinando sus esfuerzos con dirigentes generales asignados, con la presidencia de estaca y con el obispado, respectivamente.

La organización de la Mujeres Jóvenes se encarga de la formación religiosa de la mujer desde que cumple los 12 años de edad, hasta que entra en la Sociedad de Socorro, a los 18 años. Esta organización empezó a funcionar en noviembre de 1869 como la “Cooperative RETRENCHMENT ASSOCIATION” en la residencia oficial de Brigham Young (“Lion House”), presidente de la iglesia, con sus hijas como miembros de la organización. El presidente Young pidió encarecidamente a sus hijas que se esforzaran en su desarrollo espiritual, eliminando la ociosidad y el chismorreó, cortando [“retrench”] con los estilos o modas del mundo en el vestir y en el comportamiento, siendo así un buen ejemplo a los Santos de los Últimos Días. No deberían caer en los modales groseros de las gentes de la frontera. Se llamó a Eliza R. Snow como supervisora de la organización, y a una joven como presidenta. Las dirigentes diseñaron un vestuario sencillo, muy conservador comparado con los de la época: vestidos sin vuelo ni volantes, faldas largas con pololos o pantalones debajo, y escotes hasta la base de la garganta. En 1870 todos los barrios del valle de Lago Salado, Utah, tenían una organización de mujeres jóvenes similar, con sus normas propias. El punto principal de esas normas era “elegir una mayor sencillez en el vestido y en la vida, cultivando la mente, en lugar de servir a los placeres del cuerpo”. En los años siguientes, la organización se fue desarrollando y extendiendo, siempre con la idea central entre las mujeres jóvenes de llegar a ser verdaderas hijas de Dios en aspecto, conducta y testimonio. Hay una presidencia de mujeres adultas encargada de la organización de las Mujeres Jóvenes para toda la iglesia, y una presidencia igual en todas las Estacas y Barrios.

Las creencias de los Santos de los Últimos Días animan a la mujer a desarrollar una identidad femenina y unas habilidades como personas con capacidades divinas. Al mismo tiempo, se afirma que las actividades más importantes de la mujer y del hombre se centran en la formación y mantenimiento de las relaciones familiares (“Women, Roles of”, Martha Nibley Beck; en *Encyclopedia of Mormonism*, vol. 4, pp. 1574-1575).

## **Capítulo 5: Misioneros mormones en Gibraltar**

### **5.1 El presidente Brigham Young envía misioneros a Gibraltar: Edward Stevenson y Nathan Tanner Porter**

En una conferencia de La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días celebrada el 28 de agosto de 1852, en la ciudad de Lago Salado, Utah, Estados Unidos de Norteamérica, se llamó a servir como misionero a Edward Stevenson; su destino era Gibraltar.

*Gibraltar* (del árabe *Gebel al Tarik*, “Montaña de Tarik”; llamada así en memoria de su conquistador, efectuada el año 711) es una península situada en la costa sur de España, de 5 km. de larga, por 1,5 km. de ancha. Se conoce como la Roca o Peñón, porque el terreno se levanta abruptamente desde el istmo, formando la montaña a la que alude su nombre. El punto más alto está a 427 metros. Al sur, al otro lado del estrecho, está Ceuta, ciudad española de la costa africana, situada a unos 32 km. de distancia. En Gibraltar y Ceuta se situaban las míticas columnas de Hércules, que marcaban el límite occidental de la navegación en el antiguo mundo mediterráneo. Gibraltar es una colonia y base militar británica que guarda el Estrecho del mismo nombre, la única entrada al Mar Mediterráneo desde el Océano Atlántico. Fue ocupada el 4 de agosto de 1704 por una flota anglo holandesa que apoyaba al archiduque Carlos de Austria, pretendiente al trono en la guerra de Sucesión española. Por el artículo 10 del Tratado de Utrecht (1713), que puso fin a la guerra de Sucesión, España reconoció a Inglaterra “la plena y entera propiedad de la ciudad y castillo de Gibraltar, juntamente con su puerto, defensa y fortalezas que

le pertenecen”. Está regida por un gobernador, que es jefe de la guarnición (Diccionario Enciclopédico Abreviado, t. IV, p. 368; Britannica, vol. 5, p. 253).

Edward Stevenson nació en Gibraltar, el 1 de mayo de 1820. Su compañero iba a ser Nathan Tanner Porter.

Nathan Tanner Porter nació el 10 de julio de 1820, en la ciudad de Corinth, Condado de Orange, Vermont, Estados Unidos de Norteamérica. Nathan era el quinto de los hijos de la familia. En julio de 1830, dos misioneros mormones llegaron al hogar de la familia, camino de Misuri. Preguntaron por el padre, Sanford Porter, porque habían oído decir que era un hombre excepcional, que buscaba las antiguas doctrinas apostólicas, la fe que una vez tuvieron los primeros Santos. Se mantenía apartado de todo grupo religioso del momento, declarando que todos ellos estaban lejos del camino verdadero. El señor Porter acabó convirtiéndose en un deísta, creyendo sólo en las leyes de la Naturaleza y negando la existencia de un Dios personal que intervenga en la vida de los hombres. Pero tuvo una serie de experiencias espirituales que lo prepararon para aceptar el mensaje de los misioneros mormones. Y en ese mes de julio de 1830, después de una gran lucha interior en su búsqueda de un testimonio personal, fue bautizado, confirmado y, tras recibir el Sacerdocio de Melquisedec, ordenado al oficio de Élder. Con él se bautizaron también su esposa y dos de los hijos. Nathan tenía entonces diez años de edad, y no se bautizó en aquella ocasión, pero estaba profundamente impresionado por lo que estaba viviendo con su familia. Poco tiempo después partieron, junto con otros conversos, hacia el condado de Jackson, estado de Misuri, llegando en la primavera de 1832. A Nathan Tanner Porter lo bautizaron en ese verano, y se unió a su familia en un camino de persecuciones y sufrimientos. Las penalidades pasadas hicieron incluso que Nathan, a los diecinueve años de edad, contrajera una enfermedad que estuvo a punto de llevarlo a la tumba. Años después, el 6 de octubre de 1842, fue ordenado al oficio de Setenta por Joseph Young. Sirvió como misionero durante trece meses en la zona centro oriental de los Estados Unidos. Cuando el Profeta José Smith, fundador del mormonismo, fue asesinado, Nathan, que había conocido personalmente al Profeta, estaba sirviendo otra misión en los estados del este. Volvió a casa a tiempo de ser testigo del llamamiento de Brigham Young como sucesor de José Smith. En abril de 1847, Brigham Young partió con una pequeña compañía para encontrar un hogar en las montañas en el que los Santos pudieran establecerse, lejos de sus enemigos. La familia Porter estaba en el primer grupo de pioneros que siguió a su líder. Viajaron en la compañía de Charles C. Rich, y llegaron al valle del

Lago Salado el 1 de octubre de 1847. Los Porter formaron parte de aquellos pioneros que tuvieron que esforzarse por sobrevivir en los primeros años de estancia en aquel valle situado al otro lado de la frontera y en medio de una naturaleza agreste. En la primavera de 1848 plantaron sus semillas, y la cosecha recogida los llenó de ánimo. En aquel otoño, Nathan se casó con una joven que formaba parte de la compañía de pioneros que los trajo a todos al valle, Rebecca Ann Cherry. En la primavera de 1848, junto con su suegro y otros, fundó una colonia a unos 12 km. al norte de la ciudad de Lago Salado. Allí construyó una casa de madera, que ocuparon el 10 de noviembre de 1849. Llegó a tener su propia granja y construyó otra casa, esta vez de ladrillos, no lejos de la anterior. Cuando aquel asentamiento empezó a prosperar, y Nathan y Rebecca empezaban a disfrutar de una vida tranquila después de haber pasado tantas penalidades, en septiembre de 1852, llegó el llamamiento para que Nathan saliera a servir una misión en Gibraltar (Porter, Biografía, pp. 140-145).

Ambos dejaron constancia escrita de su despedida de la familia, rumbo a una minúscula roca, perdida en un lugar situado a miles de kilómetros de distancia.

Nathan Tanner Porter escribió lo siguiente:

En el otoño de... 1852, en una conferencia especial celebrada el 1 de septiembre, me llamaron a acompañar a mi cuñado<sup>2</sup>, el Élder Edward Stevenson, a una misión en Europa... El Peñón de Gibraltar fue nuestra asignación como campo especial de labor, y para tal lugar fuimos apartados por [la imposición de] las manos de un Apóstol...

Debería partir, después de haber arrendado mi granja por tres años y de hacer todos los arreglos necesarios para el cuidado de mi familia... coloqué, pues, mis cosas, abracé a mi dedicada compañera y a mis dos pequeñitos, y los encomendé a todos a Dios y a los parientes. Despidiéndome de todos los presentes, monté en el caballo, y en seguida desaparecí en la lejanía, para no volver hasta después de varios años, con el propósito de dedicar fatigas, pruebas, privaciones y trabajo de cuerpo y mente al servicio de extraños en tierras lejanas durante todo este tiempo, sin esperar recompensas terrenas (Porter, Journal, pp. 179-181).

## **5.2 El viaje a Gibraltar pasando por España: del 16 de septiembre de 1852 al 7 de marzo de 1853**

Edward Stevenson y Nathan Tanner Porter salieron a la misión el día 16 de septiembre de ese año de 1852 (*Gibraltar Mission*, Letter No. 1). Empezaron el viaje hacia el este rumbo a Nueva York,

---

<sup>2</sup> Edward Stevenson se casó en Nauvoo, Illinois, Estados Unidos de Norteamérica, con Nancy Areta Porter, el 7 de abril de 1845 (Stevenson 1820-1897).

acompañando a un grupo de misioneros, asignados todos ellos a servir misiones en diferentes partes del mundo. Llegaron a la ciudad de Nueva York el 6 de diciembre de 1852, después de 2 meses y 21 días de viaje. Se hicieron después a la mar el 17 de diciembre en el puerto de Nueva York en un barco llamado *American Union*. Después de 21 días de viaje, llegaron a Inglaterra el 6 de enero de 1853. Salieron de Liverpool hacia Leicester y Southampton el 12 de enero, y el 2 de marzo zarparon de Southampton hacia Gibraltar, en el paquebote *Iberia* (*Gibraltar Mission*, Letter No. 1).

El viaje desde Southampton hasta Gibraltar lo describe Edward Stevenson de la siguiente manera:

Día 2 de marzo. Tomamos un pasaje de Southampton a Gibraltar, pasando por las costas de España y Portugal, en el vapor *Iberia*... Después de atravesar las agitadas aguas de la importante Bahía de Vizcaya, hicimos escala en la bahía de Vigo, España, el 3 de marzo. Es una hermosa bahía, fácilmente defendible desde la ciudad, asentada en una colina donde hay una batería de cañones pesados... El 4 de marzo partimos para Oporto, Portugal, donde intercambiamos correo sin echar anclas... Seguimos por la costa hasta Lisboa, donde llegamos al día siguiente... Salimos de Lisboa el día 6, a las ocho en punto, y pasando el cabo de San Vicente y la Bahía de Trafalgar, desembarcamos en Cádiz el día 7 de marzo. Cádiz es una ciudad grande, fuertemente fortificada. Desde la bahía se presenta más limpia que cualquier otra ciudad que hayamos visto... A las 2 de la tarde, levamos anclas en la hermosa bahía, pasando alrededor de la ciudad... Después de pasar el cabo de Trafalgar, nos encontramos con el Estrecho de Gibraltar... A las nueve de la noche del 7 de marzo de 1853, este buen barco llamado *Iberia* echó anclas en la hermosa bahía de Gibraltar... (*Gibraltar Mission*, Letter No. 1).

El Élder Stevenson compartió sus sentimientos al pisar de nuevo su tierra natal, después de 26 años de ausencia:

Día 8 de marzo de 1853. La mañana era hermosa. Mis sentimientos eran peculiares al contemplar el formidable Peñón de Gibraltar, levantándose sobre el mar Mediterráneo hasta una altura de 1.400 pies [aprox. 427 metros]. ¿Es extraño tener estos sentimientos, al ser no sólo la tierra de mi nacimiento, sino también el campo de mis futuras labores en el ministerio? (*Gibraltar Mission*, Letter No. 2).

A continuación, el Élder Stevenson empieza a desarrollar en detalle la historia de Gibraltar. Asombra la cantidad de información que este misionero lleva consigo sobre el lugar al que ha sido llamado a servir. Es cierto que era gibraltareño, pero sólo vivió en el Peñón hasta los siete años de edad. Si no fuera porque estamos hablando de la segunda mitad del siglo XIX,

diríamos que ha usado la conexión con Internet para “bajarse” toda esa información. Es un buen ejemplo a seguir por los misioneros sobre la importancia de conocer bien la geografía y la historia del lugar donde vayan a servir.

Después de hacer un relato exhaustivo de la historia de Gibraltar, continúa con la historia de su misión. Sus palabras nos ayudan a ser testigos de la ciudad de Gibraltar en la segunda mitad del siglo XIX (es el 8 de marzo de 1853):

Al subir a la cubierta, encontramos numerosas personas que, en pequeñas embarcaciones, se ganan la vida transportando pasajeros y equipajes a la guarnición. Había preparado un bello lugar fuera de las murallas para la recepción de mercancías y pasajeros, ya que ninguna persona puede entrar legalmente en la ciudad sin las adecuadas cartas credenciales. A uno de nuestros pasajeros no se le admitió, por no llevar el pase. Después del control acostumbrado, pasamos bajo un arco a la ciudad. Este arco se cierra al sonido de los cañones a última hora del día (al atardecer), y se abre con el sonido de los cañones por la mañana (con la luz del día). El arco queda cerrado con dos pesadas puertas, y también con un puente levadizo. Pasando por las estrechas calles hacia el sur, descubrimos una gran variedad de personas e idiomas, con las más extrañas fisonomías que yo haya visto jamás. Esto hizo que tuviera sensaciones peculiares. El medio de transporte en general es el de animales de carga, carros de dos ruedas y carromatos tirados por caballos y mulas. Todos producían mucho ruido, al pasar sobre las calles irregularmente pavimentadas (*Gibraltar Mission*, Letter No. 2).

### **5.3 Dedicación de Gibraltar el 8 de marzo de 1853: comienzo de una predicación prohibida**

Después de comer, los élderes Stevenson y Porter subieron a lo alto del Peñón, y allí, después de construir un refugio con unas rocas, cantaron un himno y ofrecieron una oración para dedicar su misión y consagrarse a sí mismos al cuidado del Señor. Después de contemplar hasta donde la vista podía alcanzar la costa de España al norte, África al sur, el Estrecho al oeste y el Mediterráneo al este, comenzaron el descenso. Tras visitar la cueva de San Miguel, llegaron a la ciudad al anochecer. Podemos decir, pues, que la Misión de Gibraltar empezó el día 8 de marzo de 1853.<sup>3</sup>

---

<sup>3</sup> En el *Church Almanac 2005*, pág. 465, se registra el 7 de marzo de 1853 como la fecha en que se organizó la Misión de Gibraltar. Los misioneros llegaron a las nueve de la noche del día 7, pero no desembarcaron hasta la mañana del día 8. Y fue este día cuando, abiertas las puertas de acceso, entraron en la ciudad y, poco después, ofrecieron la oración para dedicar o consagrar el lugar para la obra misional.



Los misioneros estuvieron desde el día 8 hasta el día 11 visitando a los pocos conocidos de Edward Stevenson que quedaban en Gibraltar, que los recibieron amablemente y con respeto. Después visitaron la iglesia metodista, y asistieron a las reuniones que se celebraron en la misma capilla que años atrás, según explica el Élder Stevenson en su diario, su padre había ayudado a construir. Después de las reuniones, se presentaron al misionero metodista, llamado George Alton. Le dijeron que desearían tener el privilegio de poder predicar desde el púlpito de la capilla, cuando fuera más conveniente. Después de muchas evasivas y excusas, de la manera más cortés de que fue capaz, Alton les dijo que no. El Élder Stevenson se quejó amargamente, considerando injusta la negativa, después de que su padre fuera uno de los dirigentes de la iglesia, y de que él mismo y varios de la familia se hubieran bautizado en ella.<sup>4</sup> Pero pronto descubrirían que la situación era peor de lo que imaginaban, porque les informaron que no se les permitiría predicar ni dentro de las casas ni al aire libre sin permiso expreso del gobernador, porque esa era la orden que se había dado para la guarnición de Gibraltar.

El día 14 de ese mes de marzo, hicieron un escrito al gobernador, solicitando el privilegio, “como el de los demás cristianos”, de predicar en un salón adecuado o en una capilla. Pero le remitieron al secretario de la colonia, el Sr. George Adderly, a quien deberían dejar su dirección y esperar una respuesta. Ésta no se hizo esperar: El día siguiente, un mensajero les trajo la noticia de que deberían presentarse en la oficina del secretario de la colonia a las dos en punto. Una vez allí, el Élder Stevenson fue interrogado para saber a qué iglesia representaba. Su respuesta fue que era ministro de La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días. Como el secretario dijo no conocer esa iglesia, le mostraron sus papeles, que tenían el sello del territorio de Utah y el nombre de Brigham Young, quien, además de ser el presidente de la iglesia, era también el gobernador del territorio. Cuando el secretario vio el nombre Brigham Young, estalló en insultos contra ellos,

---

<sup>4</sup> Edward Stevenson nació en Gibraltar el 1 de mayo de 1820, siendo bautizado en la iglesia wesleyana metodista. Su padre fue un dirigente de esa iglesia. En 1827, cuando Edward tenía siete años de edad, la familia, que estaba formada por el padre (Joseph), la madre (Elizabeth), cuatro hijos y dos hijas, se trasladó a América. Edward era el cuarto de los varones. Cuando el padre murió, Edward, que tenía once años de edad, se fue a vivir con un tal Dr. Richardson. En 1833, teniendo 13 años de edad, escuchó las enseñanzas de dos misioneros mormones, los élderes Jared Carter y Joseph Woods, y creyó en sus testimonios. Fue bautizado por Japhet Fosdick, el 20 de diciembre de 1833. Su madre y otros de la familia también se unieron a la iglesia. Todo esto ocurrió en Michigan. Después, toda la familia se unió a los Santos, sufriendo las persecuciones que tuvieron lugar en los años siguientes. Después de las persecuciones de Misuri, Edward Stevenson vivió en Nauvoo, Illinois, donde se casó con Nancy Areta Porter, el 7 de abril de 1845. El 1 de mayo de 1845, el día que cumplía 25 años, fue ordenado al oficio de Setenta en el Sacerdocio de Melquisedec por Joseph Young. Viajó a Utah en 1847 con un grupo de inmigrantes mormones, que iban en la compañía de Charles C. Rich. Y estando en Utah fue cuando recibió su llamamiento de servir una misión en Gibraltar, con su cuñado Nathan Tanner Porter, el 28 de agosto de 1852 (Stevenson, 1820-1897).

acusándoles de ocultar su verdadera identidad; les dijo que eran mormones, que había leído sobre los mormones y sobre las treinta esposas de Brigham Young, etc., etc. El secretario, entonces, insistió en que nadie podía predicar ni dentro de una casa ni al aire libre sin permiso del gobernador, y les dijo que llamaran al día siguiente.

El día 16 hicieron llegar al gobernador un sobre con un folleto titulado “El único camino para la salvación”, y también información sobre sus creencias. Pero eso no mejoró la situación, sino todo lo contrario. El secretario de la colonia les dijo que deberían presentarse ante la policía para demostrar su derecho a permanecer en el Peñón, o tendrían que salir de la colonia inmediatamente. Entonces, fueron a ver al misionero metodista, para obtener un certificado de nacimiento y bautismo para el Élder Stevenson. El Reverendo Alton lo entregó de mala gana, sabiendo que sería difícil expulsar del Peñón a un ciudadano gibraltareño. Habiendo dejado folletos de la iglesia con el misionero y con el secretario, se fueron a ver al cónsul estadounidense, el Sr. Sprague, para ver qué se podía hacer para evitar que expulsaran de la colonia al Élder Porter. Todo lo que pudieron conseguir fue un pase para quince días. Con esta documentación, se presentaron ante el comisario de policía, que se quedó con el certificado del Élder Stevenson, diciéndole que podía seguir en el Peñón, pero que si lo encontraban predicando en cualquier forma, sería detenido. Y al Élder Porter le dijo que no se le permitiría renovar su permiso de quince días, y que si lo veían predicando, sería expulsado inmediatamente de la guarnición. Se marcharon, dejando unos folletos en la comisaría.

Después de todas estas experiencias tan frustrantes, se retiraron a su refugio en lo alto del Peñón, al que bautizaron con el nombre de Monte Edward. Allí elevaron sus quejas a un más alto tribunal, rogando al Señor que los guiara con la luz de su Espíritu. Después de ser fortalecidos, “volvimos a nuestro solitario cuarto, porque habíamos alquilado un pequeño cuarto por dos dólares al mes”, escribió el Élder Stevenson (*Gibraltar Mission*, Letter No. 6).

#### **5.4 La antigua capilla metodista: la partida de bautismo de Edward Stevenson**

Después de haber leído la historia de la misión de los élderes Stevenson y Porter, el autor sintió deseos de visitar Gibraltar para seguir los pasos de ambos en el Peñón. Acompañado de Manuel Parreño, compañero en esta parte de la investigación, viajó al Peñón y estuvo allí desde el lunes

26 al miércoles 28 de junio de 2006, con la intención de confirmar lo que los misioneros Stevenson y Porter contaron en sus diarios y en sus cartas.

En el poco tiempo disponible, visitaron dos lugares: El primero, la iglesia metodista, para intentar ver la capilla del siglo XIX que el padre del Élder Stevenson ayudó a construir, y para localizar el libro del que el misionero metodista preparó el certificado de nacimiento; el segundo, buscar en los archivos del Peñón algún documento en el que apareciera el nombre de los misioneros.

Si alguien busca hoy la iglesia metodista en Gibraltar, la encontrará en 297 Main Street, uno de tantos portales de una serie de edificios de dos plantas que hay en aquella calle céntrica del Peñón. Al visitar la capilla, encontraron algo diferente de lo que esperaban ver. Al entrar en el edificio y observar el salón de reuniones, en seguida se da uno cuenta de que todo aquello es demasiado reciente para ser la capilla metodista que el padre de Stevenson ayudara a construir en el siglo XIX. En un folleto preparado para los visitantes, se puede leer una breve historia del metodismo en Gibraltar, que confirma lo dicho. Dice así:

El metodismo en Gibraltar empezó en 1769 con un grupo de soldados... La primera Iglesia Metodista se construyó en 1809, en la calle Prince Edward, a la que más tarde se le añadió una escuela y la casa del pastor. A medida que el metodismo fue creciendo, la obra se extendió al sur de España, donde se establecieron iglesias y escuelas... La Iglesia se mudó a su lugar actual en 1956, cuando se vendió la antigua Iglesia con la residencia del pastor (*Welcome to the Gibraltar Methodist Church*).

Gracias a este folleto, averiguaron que la iglesia que buscaban se construyó a principios del siglo XIX, y que se hallaba en la calle Prince Edward. En ese momento, bajando por las escaleras, apareció un matrimonio. Supusieron que eran el pastor y su esposa. Les preguntaron por la antigua capilla, y ellos explicaron que estaba muy cerca de allí. Les dijeron, entonces, que estaban buscando la partida de bautismo de alguien que nació a mediados del año mil ochocientos, y que deseaban consultar los libros de bautismos de esos años. Informaron que tenían registros de bautismos desde 1804, y dijeron que volvieran al día siguiente, a las doce del mediodía. Despidiéndose de la pareja, subieron hacia la calle Prince Edward, y encontraron el edificio que había sido capilla metodista desde 1809 en que se construyó, hasta 1956 en que se vendió. Está en una calle con mucha pendiente (como casi todas las situadas en la ladera del Peñón). La puerta de la calle tiene dos columnas, con una bola encima de cada una de ellas, que da acceso a una

escalera empinada que lleva a un edificio con una planta baja y otra alta. Sobre las dos columnas se puede leer “Masonic Institute”. En la parte superior del edificio hay unas vidrieras restauradas, que recuerdan las originales, destruidas en una explosión en 1951. Descubrieron que una logia masónica había comprado la capilla metodista, que en un principio era una nave que ocupaba todo el edificio de arriba abajo. La nave de la antigua capilla era espléndida, con un órgano que llegaba hasta el techo, un hermoso púlpito y bancos de madera de color oscuro, muy elegante, con alfombras en el pasillo central. La nave estaba dividida en dos espacios por un arco que circundaba el techo y se apoyaba sobre dos pilares empotrados en el muro, todo de color blanco: la zona del órgano y el resto de la capilla.

Al llegar, un hombre les mostró amablemente el edificio, y comprobaron con tristeza que habían eliminado la nave, dividiéndola en dos plantas. El órgano con sus tubos plateados, el púlpito y los bancos de madera oscura y todos los demás elementos decorativos habían desaparecido. La planta de abajo es ahora un local lleno de mesas, y la de arriba un salón (templo) para las ceremonias masónicas. La pregunta que surge inmediatamente es cómo se puede describir la antigua capilla, si no queda de ella nada. Muy sencillo, porque los masones han tenido la excelente idea de colgar en el vestíbulo del edificio un cuadro de grandes dimensiones con la fotografía del interior de la antigua capilla. Al pie de la foto, puede leerse lo siguiente: “La Capilla Metodista, antes de nuestra compra en 1956. La parte superior del arco aparece al final de la parte este del templo; el suelo del templo, a una altura situada hacia la mitad de los balcones que aparecen en la fotografía” (trad.).

Al día siguiente, a las doce del mediodía, el autor se presentó en la nueva capilla metodista, mientras su compañero estaba en el Archivo del Gobierno de Gibraltar (“Government of Gibraltar Archives”)<sup>5</sup>. Entró en el comedor para uso de visitantes que forma parte del edificio, y le preguntaron si quería comer. Explicó el propósito de su visita, y preguntó por el pastor. El pastor no estaba, pero un hombre muy amable que estaba esperando le llevó hasta un pequeño cuarto almacén, con una fotocopidora, y entregándole un libro y un café, le dejó solo. Con el libro en las manos, se preguntó si sería ese el mismo libro que un siglo y medio antes el misionero metodista George Alton usaría para dar a Edward Stevenson su partida de nacimiento y bautismo.

---

<sup>5</sup> Antes de ir a la iglesia metodista, el autor pasó por la oficina del Registro Civil (“Civil Status and Registration Office. Registry of births, deaths and marriages”), para intentar conseguir el certificado de nacimiento de Edward Stevenson, pero le dijeron que sus registros de nacimientos no son tan antiguos como el que estaba buscando. Los registros de nacimientos comienzan el 3 de octubre de 1848, el de matrimonios el 10 de abril de 1862, y el de defunciones el 1 de enero de 1869, según consta en un impreso informativo.

Empezó a hojearlo, y vio que era precisamente un libro de nacimientos y bautismos. Fue leyendo una partida tras otra, buscando el apellido Stevenson. Y en pocos minutos ¡lo encontró! ¡Ese era el libro!:

Página 24. BAUTISMOS solemnizados en la Guarnición de Gibraltar. En el año 1823. Nacido el 1 Mayo 1820. Bautizado el 8 Julio 1823. N° 189. Nombre del niño: Edward. Nombre de los padres: Joseph y Elizabeth. Apellido: Stevenson. Domicilio: Gibraltar. Profesión [del padre]: Tonelero. Ceremonia efectuada por: Por mí, Wm. Croscombe. Misionero (trad.).<sup>6</sup>

Coincidía la fecha de nacimiento con la información que llevaba consigo. En ese mismo libro estaban también las partidas de sus hermanos *Henery* (*sic*), partida N° 188 (nac., 11 sep. 1814; baut., 8 jul. 1823); *Elizabeth*, partida N°190 (nac., 11 feb. 1823; baut., 9 mar. 1823), y *Mary*, partida N° 224 (nac., 29 ago; baut., 19 sep. 1825).

Después de obtener la información sobre el nacimiento y bautismo de Edward Stevenson y de sus tres hermanos, y el hombre que le atendió hizo fotocopias de los diferentes certificados, volvió a los “ARCHIVES of the Government of Gibraltar”, donde su compañero le esperaba. El archivero los atendió muy amablemente, poniendo a su disposición toda la documentación disponible. No pudieron encontrar ningún documento que tuviera ni el nombre de Edward Stevenson ni el de Nathan Tanner Porter, pero encontraron documentos de la iglesia metodista, de la época en que se reunían en la antigua capilla. En un programa de reuniones de la “Capilla Wesleyana Metodista. Prince Edward’s Road, Gibraltar”, hay información sobre el horario de los servicios religiosos de toda la semana, con el nombre del Ministro Wesleyano, Joseph Webster. También encontraron un impreso que servía de formulario para el uso de la Oficina del Secretario. Este formulario lo utilizaba el Secretario de la Colonia para, en nombre del Gobernador, dar respuesta a las peticiones que se recibieran en su oficina. Esta copia tiene fecha 1 diciembre 1854. El asunto tiene que ver con las escuelas regentadas por la Misión Wesleyana de Gibraltar, para el período que va del 1 de enero al 31 de diciembre de 1854. Va firmada por el Secretario de la Colonia, G[eorge] Adderly, y la respuesta va dirigida al Reverendo Misionero Wesleyano G[eorge] Alton<sup>7</sup>; ambos nombres aparecen citados por Edward Stevenson en su diario y en sus

---

<sup>6</sup> “BAPTISMS solemnized in the Garrison of Gibraltar, in the year 1823, page 24, N° 189”. Este libro está en poder de la iglesia metodista de Gibraltar, 279 Main Street.

<sup>7</sup> Archives of the Government of Gibraltar.

cartas. Este secretario es el que recibió varias veces a los misioneros Stevenson y Porter en nombre del gobernador.

Después de haber descubierto la partida de nacimiento y bautismo de Edward Stevenson en la iglesia metodista, y de haber visto los documentos del archivo del gobierno de Gibraltar con los nombres de las autoridades que se citan en los diarios y cartas de los élderes Stevenson y Porter<sup>8</sup>, la historia de la misión de Gibraltar se hizo más real y cercana.

### **5.5 Los misioneros entran en España: una visión utópica de su misión**

Volviendo a la historia de la Misión de Gibraltar, una vez que quedó claro que las autoridades de la colonia estaban dispuestas a impedir por todos los medios a su alcance que los élderes Stevenson y Porter predicaran, ya fuera en privado o en público, el futuro se presentaba lleno de incertidumbre. La única razón por la que habían dejado familia y hacienda era la predicación del evangelio restaurado de Jesucristo. Y antes de empezar su labor misional, les habían prohibido predicar, ¿qué hacer, entonces? Les había tomado medio año el viaje hasta Gibraltar, y cuando llegó el momento de empezar la predicación les prohibieron hablar. Pero el Élder Stevenson, con fecha 19 de marzo, registra lo siguiente:

La noche anterior se nos manifestó en sueños que repartiéramos folletos; consiguientemente, tomamos 200 folletos bien seleccionados, y antes de la noche los repartimos por toda la guarnición, sin saber las consecuencias que eso tendría. Pero se nos había asegurado, de acuerdo con manifestaciones anteriores, que todo iría bien. Enfrentamos alguna oposición e insultos de aquellos de quienes deberíamos haber esperado mejor trato (*Gibraltar Mission*, Letter No. 7).

Animados de esta manera, siguieron enseñando en privado y repartiendo folletos hasta el día 23. Ese día, entregaron en mano una carta dirigida al gobernador, y entraron en España, atravesando la línea fronteriza.

Su primera experiencia en tierras españolas fue cuando el barco en el que hicieron el viaje de Southampton a Gibraltar hizo escala en la ciudad gallega de Vigo, el 3 de marzo de 1853. En

---

<sup>8</sup> Todavía queda por investigar la existencia de documentación que tenga los nombres de Edward Stevenson y Nathan Tanner Porter, con todos los problemas legales que hubo entre ellos y las autoridades locales. Tiene que haber algún archivo con documentación al respecto. El camino queda abierto para futuras investigaciones.

aquella ocasión, Stevenson, al mismo tiempo que celebraba la belleza de la bahía viguesa y la abundancia de los frutos de la tierra gallega, mostraba su desencanto con los españoles del siglo XIX, a los que calificó de “indolentes”. Su impresión ahora no era muy diferente de la que tuvo entonces:

Fue muy placentero dar un paseo por la fértil tierra de España, viendo la vegetación brotar, prometiendo a los indolentes españoles más abundancia de la que podrían esperar. Pasamos cerca de unas cabañas similares a las que usan los indios. Todo parecía estar abandonado negligentemente... Y cruzó un pensamiento por mi mente: si tuvieran por aquí algo de la laboriosidad que hay en Utah, en lugar de cabañas habría casas y bellas viviendas; abundarían los higos, las uvas, las naranjas, los limones, albaricoques, nectarinas, granadas y otras deliciosas frutas; todo ello, con este buen clima, esta buena tierra y un poco de diligencia, crecería casi espontáneamente. Pero los españoles se deleitan demasiado en dormir a la sombra y beber vino, desatendiendo sus tareas, mostrando la gran necesidad que tienen del carácter industrioso mormón (*Gibraltar Mission*, Letter No. 7).

El Élder Stevenson mostraba el pensamiento de un utópico, a la manera, por ejemplo, de Moro o Campanella. Éstos buscaban convertir el cristianismo en una verdadera revolución en todos los campos.

Campanella pone su visión de la ciudad ideal en boca de un Almirante, que en sus viajes por diferentes mares descubrió un lugar llamado la Ciudad del Sol, en la que sus habitantes

conceden mucha importancia a la agricultura. No hay ni un palmo de terreno sin cultivar... En la Ciudad del Sol hay abundancia de todas las cosas, pues cada hombre quiere ser el primero en el trabajo... (Tomaso Campanella, “La Ciudad del Sol”; en *Utopías del Renacimiento*, pp. 177-178).

Y a Tomás Moro, un tal Rafael Hitlodeo le cuenta que

en Utopía... entre los hombres y mujeres que por su edad o vigor están en condiciones para el trabajo apenas habrá... a quienes se consienta estar exentos de él... la gente ni está ociosa ni ocupada en trabajos inútiles... la construcción o reparación de edificios requiere fuera de Utopía el asiduo concurso de muchos, porque lo que un padre edificó, su pródigo heredero dejó que se arruinase poco a poco... Y ocurre aún con más frecuencia que la casa que uno levantó con enormes dispendios, otro la desprecia displicente y, descuidada y arruinada en breve plazo, construye una nueva en sitio distinto, con gastos no menores. En cambio, entre los Utópicos, perfectamente organizados desde todos los puntos de vista,... ocurre rara vez... (Tomás Moro, “Utopía”; en *Utopías del Renacimiento*, pp. 84-85).

José Smith, el fundador del mormonismo, es el profeta de la utopía mormona. Todos los esfuerzos por establecerla encontraron como respuesta la expulsión y la persecución. En el estado de Misuri, el gobernador ordenó la expulsión o el exterminio de los mormones.

En la primavera de 1839, los miles de mormones expulsados de Misuri se amontonaban a orillas del río Misisipi, buscando un hogar donde vivir. Lo encontraron en una zona pantanosa del condado de Hancock, Illinois. Y los mormones hicieron el milagro, transformando lo que no era sino una infecta ciénaga, con apenas unas chozas y casas en ruinas llamada Commerce, en la ciudad más poblada del estado de Illinois, y la más hermosa y próspera de todo el oeste, a la que llamaron Nauvoo. El relato de los siete años del asentamiento mormón en aquel lugar apartado, desde 1839 a 1846, es uno de los más extraordinarios de toda la historia del medio oeste. En todo el condado de Hancock había en 1830 sólo 483 habitantes, y en 1840 la población creció hasta 9.912, siendo Nauvoo la ciudad que más había crecido en el condado. La población de Nauvoo en 1840 era de 1.025 habitantes. En el otoño de 1843, la población era de 15.000 a 18.000 habitantes. En la conferencia general celebrada el 6 de abril de 1845, la asistencia fue de unas 22.000 personas. El 1 de junio de 1840, se habían construido ya 250 casas, y había muchas más en construcción. En el otoño de 1842, había 1.000 casas construidas. Y en 1846, cientos de casas de diferentes tamaños y materiales inundaban la región, en torno a un magnífico templo, pudiéndose encontrar decenas de tiendas y almacenes de todas clases. Tenían centros de enseñanza primaria y secundaria y una universidad (ver Miller, págs. 19-40).

La descripción que dejó un forastero, después de visitar la ciudad de Nauvoo, nos recuerda los comentarios que los utópicos ponían en boca de los visitantes sobre sus ciudades ideales:

He visto un pueblo aparentemente feliz, próspero e inteligente. Todo hombre parece estar empleado en algún negocio u ocupación. No he visto ociosidad, ni excesos, ni ruido, ni desorden: todos parecían satisfechos, sin intención de meterse más que en sus propios asuntos... El Templo...ahora en construcción,... probablemente superará en belleza y diseño a cualquier otro edificio del estado... Lo que yo he visto y oído me lleva a creer que, en no muchos años, la ciudad de Nauvoo será la más grande y más bella del oeste, si es que se permite a los mormones disfrutar pacíficamente de sus derechos y privilegios. No puedo imaginar lo contrario, siendo buenos ciudadanos. Espero y confío que la gente de Illinois no tenga la disposición de molestar a un pueblo que no hace sino vivir en paz, según las leyes del país, y adorar a Dios debajo de su parra y de su árbol (Miller, p. 78).



Pero lo inimaginable sucedió: El 27 de junio de 1844, José Smith fue asesinado, y el 4 de febrero de 1846, los mormones empiezan a abandonar Nauvoo, Illinois, expulsados de sus hogares por las mismas razones que motivaron la orden de expulsión del estado de Misuri. Ahora se dirigen más allá de la frontera, en busca de un hogar en el que edificar la utopía, otra Nauvoo: Sión.

En el editorial del periódico *New York Herald* del 3 de abril de 1842, James Gordon Bennet, el editor más influyente de los Estados Unidos de entonces, escribió lo siguiente de José Smith:

Este José Smith es, indudablemente, uno de los más grandes personajes de esta época... Un profeta tan singular como José Smith es lo que se necesita para preservar el principio de la fe, y plantar lo que sería el nuevo germen de una civilización que pueda llegar a la madurez en mil años... Mientras la filosofía moderna, que no cree en nada más que en aquello que se pueda tocar, está inundando los estados del Atlántico, José Smith está creando un sistema espiritual, combinado con la ética y la industria, que puede cambiar el destino de nuestra raza... Nosotros deseamos ciertamente un profeta como él para empezar... y, así, parar el torrente de materialismo que está acelerando la caída del mundo en la infidelidad, la inmoralidad, la conducta licenciosa y el delito (Nibley, 1986, pp. 3-4).

El Apóstol Pablo desarrolla este principio en su carta a los hebreos, diciendo que por la fe todos los patriarcas esperaron la ciudad con firme cimiento, “cuyo arquitecto y constructor es Dios”, pero “en la fe murieron todos éstos sin haber recibido las cosas prometidas, sino mirándolas de lejos, y creyéndolas, y aceptándolas, y confesando que eran extranjeros y peregrinos sobre la tierra” (Hebreos 11:10,13).

El Élder Stevenson y su compañero sienten representar en Gibraltar esa fe que puede cambiar el mundo, y cuando pasean por tierras de España piensan en la revolución que el mensaje que ellos traen supondría en todos los aspectos de la vida del país.

## **5.6 Expulsión del Elder Porter: El Élder Stevenson se queda solo para predicar**

Terminado el paseo de los élderes Stevenson y Porter por tierras españolas, apenas habían transcurrido unos minutos desde que pasaron el último puesto de guardia en su vuelta a Gibraltar, cuando un mensajero les llevó un aviso, diciendo que Edward Stevenson se presentara a la policía, porque el comisario quería verle. Como no habían dicho a nadie dónde habían ido, estaba claro

que vigilaban todos sus movimientos. Cuando el día 24 se presentaron ante la policía, el comisario les informó que el gobernador le había entregado la carta que Stevenson le había escrito, les reiteró la prohibición de divulgar sus doctrinas en la colonia, recordándoles que el mormonismo no estaba permitido en el Peñón, e insistiendo en que tuvieran muy en cuenta todas estas advertencias. Después de esta reunión, visitaron al cónsul americano, pidiendo protección para el Élder Porter, como ciudadano americano. El cónsul prometió hacer todo lo que pudiera, diciendo que las autoridades estaban haciendo lo que pensaban que era lo mejor para la guarnición.

Pero las cosas estaban empeorando. Al pasar el día 26 por la biblioteca de la guarnición, les devolvieron los folletos que habían dejado anteriormente, y les dijeron que los clérigos habían decidido que eran una molestia, y que no les iban a permitir permanecer allí. Muchos de sus antiguos amigos empezaron a rechazarlos y a mirarlos con desconfianza, diciendo que eran mormones y mentirosos, aunque nunca supieron decir ni por qué ni cómo; los ministros religiosos decían que estaban equivocados, y que ya no se necesitaba el evangelio apostólico.

Como el 31 de marzo caducaba el pase del Élder Porter, llamaron al cónsul americano. Éste les dijo que era mejor que fueran a ver antes al comisario de policía, y si éste no quería hacer nada, él le visitaría al día siguiente y haría todo lo que fuera posible para resolver el problema.

Siguieron mientras tanto con el trabajo proselitista, y fueron a ver a unos católicos a quienes habían dejado unos folletos. Ellos les dijeron que estaban dispuestos a vivir y morir católicos, y a aceptar las consecuencias de ello, fueran buenas o malas. Aquel día repartieron por las calles un total de 150 folletos.

El 1 de abril de 1853, fueron a ver de nuevo al cónsul americano, que acababa de llegar de la comisaría de policía. Tenía en sus manos uno de los folletos con información sobre las creencias mormonas. Y refiriéndose a esta publicación, dijo que esa era la razón por la que Nathan Porter no podía estar más tiempo en Gibraltar. Y le dijo a Edward Stevenson que si él no se andaba con ojo, correría la misma suerte, aunque fuera gibraltareño. “No quieren su religión aquí; ha creado muchos celos en las varias iglesias, y no se va a permitir en este lugar” –les dijo, aconsejándoles que ambos abandonaran la colonia lo antes posible –.

Viendo que no había nada más que se pudiera hacer, el Élder Stevenson, dispuesto a seguir adelante con la obra que habían venido hacer, aunque fuera solo, gastándose 20 dólares del poco dinero que tenía, consiguió un pasaje para que el Elder Porter se embarcara hacia Inglaterra. Y después de despedirse del único amigo que tenía en el Peñón, se apartó al refugio que habían

construido, desde donde vio alejarse el barco de vapor que se llevaba a su compañero<sup>9</sup>, preocupado por su bienestar, ya que lo único que pudo comprar fue una plaza en la cubierta. Aunque después supo que el Señor había ablandado el corazón de los oficiales, que le permitieron viajar en un camarote de segunda.<sup>10</sup>

Mientras el Élder Stevenson observaba el panorama que se abría a sus pies, vinieron a su mente toda clase de pensamientos. Y con la sinceridad y claridad con la que solía expresar sus sentimientos, escribió en su diario las siguientes meditaciones:

... mientras observaba las escenas que se desplegaban ante mí, los varios lugares de adoración de musulmanes y judíos, y las varias iglesias protestantes, sin olvidarme de la anciana madre de todas ellas (la católica), mis pensamientos fueron peculiares; más aún al ser informado de que hay en este Peñón, pequeño y aislado como se encuentra, unas 8.000 prostitutas, la mitad de las cuales tienen permisos de estancia que

---

<sup>9</sup> Nathan Tanner Porter salió de Gibraltar el 1 de abril de 1853, camino de Southampton. Había pedido al cónsul americano que le financiara el pasaje de vuelta a las costas de América, pero el cónsul le dijo que no estaba autorizado a darle esa ayuda. El Élder Porter, entonces, viajó hasta Inglaterra, donde estuvo predicando como Élder Viajante de La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días, en los distritos de Reading, Essex y Kent. El 1 de enero de 1856, fue relevado para que pudiera volver a casa, saliendo de Liverpool ese mismo día. Cruzó el Atlántico en compañía de trescientos emigrantes mormones europeos, y llegó a Nueva York después de 30 días de viaje. Pero habiendo enfermado durante el viaje, no pudo continuar su camino con este grupo, sino que se quedó en Williamsburg, al cuidado de un tal Hermano Beasdon, hasta recuperarse. Permaneció allí por el espacio de seis semanas. Durante ese tiempo, le visitó, entre otros, el Élder John Taylor, que estaba en aquella zona como editor de un periódico llamado *The Mormon*. Sanado de su enfermedad, continuó su viaje, uniéndose a la última compañía de emigrantes mormones procedentes de Liverpool, aproximadamente el 15 de abril, viajando hasta la ciudad de Iowa. Allí se encontró para su sorpresa con la misma compañía que semanas antes le había dejado en Nueva York, porque estaban esperando los carros de mano necesarios para hacer el viaje. Salió con esta compañía de carros de mano el 10 de agosto [de 1856]. El 1 de Septiembre llegaron a Winter Quarters, y después de un camino difícil con tormentas de nieve que los detuvieron en el camino varios días, llegó al Cañón de la Inmigración, donde le esperaban dos de sus hermanos, que le acompañaron el resto del camino. Y después de una ausencia de cuatro años y tres meses, el día 15 de diciembre de 1856, pudo finalmente abrazar al resto de sus seres queridos (Porter, Journal, pp. 208-233).

<sup>10</sup> Nathan Tanner Porter cuenta así la experiencia de su expulsión de Gibraltar: “El hermano Stevenson me acompañó en el bote hasta el costado del vapor, y allí estrechamos nuestras manos para despedirnos... Nos encomendamos los dos a Dios, confiando que su providencia nos ayudara a podernos reunir de nuevo en su debido tiempo. Observé su vuelta a la orilla de aquella fortaleza prohibida, cuyos gobernantes nos han rechazado a nosotros y nuestros testimonios. Era el día primero del mes de abril del año 1853, y ellos pensaron que nos marcharíamos los dos, pero se sentirán perplejos cuando se den cuenta de que él sigue dentro de las murallas. En unos minutos me encontré subiendo por el estrecho... Me sentía solo, sin amigos y sin tener donde apoyar mi cabeza en la solitaria cubierta. A medida que la oscuridad de la noche caía sigilosa, me acerqué a la cocina, y le dije al cocinero que era un pasajero de cubierta. Le hice un breve relato de mi servicio misionero en Gibraltar, y las circunstancias adversas que me habían llevado a no poder conseguir más que un pasaje en la cubierta. Simpatizó conmigo, porque me invitó a cenar en la cocina, y me dijo que iba a hablar con el camarero jefe... Cuando vino éste, le pedí una cama en un camarote, y me dijo que volviera a la cubierta hasta que todos los pasajeros estuvieran en sus camarotes, y que entonces me avisaría. Estuve caminando por cubierta, esperando con ansiedad que todo se resolviera favorablemente. El viento era tan cortante que sólo el calor de las chimeneas me ayudaba a sentir alivio... Cuando la voz del camarero se oyó, diciendo que mi cama estaba lista, mis dudas se disiparon, y bajé por la escotilla con un corazón agradecido. Me habían preparado como cama un par de bancos puestos juntos, que yo encontré ciertamente cómodos. Y mi agradecimiento fue tan grande en aquel momento que no pude evitar el dar rienda suelta a un mar de lágrimas” (Porter, Journal, pp. 215-219).

renuevan mensualmente al precio de un dólar al mes. Entonces, al contemplar la bandera británica, un pensamiento captó mi mente: ¡Cómo pude haber nacido en tierra semejante, en que se permite la prostitución..., y a los siervos de Dios sólo se les permite una estancia de quince días, sin posible renovación! (*Gibraltar Mission*, Letter No. 7).

El día 14 de abril, el Élder Stevenson llamó a un tal Sr. Elliot, que anteriormente había comprado un Libro de Mormón y había leído una parte, para conversar un poco sobre sus lecturas. Pero descubrió que unos piadosos sacerdotes le habían dicho que era pecado leer un libro así, y los prejuicios creados en su mente le hicieron no querer recibirle ni escucharle, a pesar de que hasta ese momento había respondido a todas sus preguntas satisfactoriamente.

El día 26 de abril registra en su diario que sigue enseñando en privado y repartiendo folletos. Está enseñando a dos familias interesadas en su mensaje, una de las cuales ha estado orando al Señor. También está enseñando a un policía del astillero. Tanto el padre de la familia como el policía se bautizarían poco después.

El 4 de mayo llegó el buque de vapor que le había traído a Gibraltar. El Élder Stevenson subió a bordo para ver a un amigo, y le dejó un Libro de Mormón y otra literatura. Como ese día se puso a llover, pidió permiso para sentarse bajo el porche de una casa. Mientras hojeaba la revista *Millennial Star* [una publicación mormona], empezó a conversar con unos soldados. Un oficial interrumpió la conversación preguntando a Stevenson de qué iglesia era ministro. Cuando le explicó que era Santo de los Últimos Días, ordenó que lo detuvieran, porque esa religión no estaba permitida en el Peñón. Aquella era la primera vez en su vida que el Élder Stevenson entraba en una prisión, pero se sintió agradecido de que fuera por la causa del evangelio. Una vez allí, empezó a predicar al guarda de la prisión en un cuarto en el que había varios hombres. Al ver que estaba a punto de convertir al guarda, acabaron por soltarle. Después vendió varios libros a uno de los guardas, que dijo sentirse furioso por los métodos inquisitoriales que observaba, pero no se atrevió a decir nada al respecto.

El día 9 de junio, Stevenson recibió correspondencia de su casa, la primera vez en nueve meses desde que partió.

## 5.7 Los primeros bautismos

El día 28 de junio se reunió con un policía del astillero llamado McCall, y con un artillero de la Artillería Real, llamado Miller, con la intención de bautizarles. Eran las cuatro de la tarde, justo después de escucharse el fuego de los cañones. Escogieron esa hora porque por la noche era imposible acercarse al mar, aunque era difícil incluso de día. Los bautizó en un lugar apartado, pero aún así estuvieron a punto de ser descubiertos, pues estando ya en el agua llegaron a ver el gorro de uno de los guardas. Fueron los primeros bautizados en Gibraltar, después de casi cuatro meses de trabajo en el Peñón. “Sentí mucho gozo al poder abrir el primer surco en esta tierra de oposición, que tan arduo trabajo y tantos insultos me está costando”, comentó Stevenson, después de tener sus primeros conversos (*Gibraltar Mission*, Letter No. 7). A última hora de la tarde, también en una reunión privada, confirmó en la casa del hermano Miller a los bautizados. Su esposa y sus tres hijos se mostraban también muy creyentes.

El 15 de agosto, mientras repartía folletos, el Élder Stevenson se atrevió a ofrecer uno al Fiscal General de Gibraltar, que le respondió con insultos. También envió por medio de un mensajero un folleto al Reverendo Sr. Hamilton, que se lo devolvió en persona arrojándoselo bruscamente, diciéndole, “estamos en la Iglesia de Inglaterra, y no queremos su basura”, marchándose, dando un portazo. Y cuando le preguntó por el primer folleto que le había entregado, le dijo que lo había quemado. Pero el Élder Stevenson siguió adelante, sin dejarse amedrentar por las amenazas ni disuadir por las prohibiciones. Las autoridades gibraltareñas, al ver su firme determinación de no ceder en su empeño, y que incluso estaba empezando a tener éxito en su labor, se volvieron aún más rigurosas, prohibiendo a los policías del astillero y a los demás que hablaran con él, especialmente al policía que había sido bautizado. Y se colgó un cartel en las puertas de los barracones, con el siguiente texto: “No se permite estar en las barracas a un individuo llamado Stevenson, predicador mormonita” (*Gibraltar Mission*, Letter No. 7).

## 5.8 Stevenson ante el juez: demandado por predicar

Pero la persecución no terminaría allí. Un policía le entregó en mano ese mismo día el siguiente requerimiento:

Guarnición de la ciudad y territorio de Gibraltar: Por la presente, se le requiere personarse ante mí, Stewart Henry Paget, o ante cualquier otro juez de paz de su Majestad, en y por la citada ciudad, guarnición

y territorio, en la comisaría, el día 30 de septiembre de 1853, a las once de la mañana del mismo día, para responder por la queja interpuesta por James McPherson contra usted por haber usado palabras profanas, burlándose de las sagradas escrituras, y exponiendo parte de ellas al ridículo y al desprestigio. Fechada este día 29 de septiembre de 1853 (*Gibraltar Mission*, Letter No. 7).

Al Élder Stevenson no pareció preocuparle mucho este requerimiento; al contrario, lo recibió como un cumplido, sintiendo que, aunque todo aquello se había tramado para perjudicarlo, al final todo se tornaría para bien. Luego supo que el querellante iba a ser recompensado, si lograba meterle en aprietos. Después hubo una reunión en privado, a la que asistió el cabo McDonald, el cual dijo que estaba feliz de haber sido convocado para declarar, porque así podría testificar abiertamente que siempre que le enseñó el Sr. Stevenson lo hizo manteniendo en toda integridad el sentido de las escrituras.

El día 30 de septiembre, el Élder Stevenson se presentó en la comisaría para responder al requerimiento de que había sido objeto, llevando consigo dos abogados para su defensa, los mejores: el Libro de Mormón y la Biblia. Justo antes de presentarse ante el tribunal, tuvo la oportunidad de exhibir y defender el Libro de Mormón ante unas quince personas, hasta que la policía se lo prohibió. Después de lo cual, con toda calma, se sometió al juicio de los magistrados y encaró a sus oponentes, que se hallaban bastante frustrados por no poder responder a más preguntas de las que les hacía el tribunal. El Élder Stevenson registró en su diario todo el procedimiento:

- ¿Conoce usted al demandado?
- Sí, señor.
- ¿Cuándo fue la primera vez que le conoció?
- Poco después de venir aquí.
- ¿Y entonces le dio estos libros –dijo, tomando algunos libros que yo había vendido al demandante, y que todavía no había pagado– para cambiarle de religión?
- Sí, señor.
- ¿Vino él después a los barracones para verle?
- Lo hizo algún tiempo después.
- ¿Quiso él que se uniera a su religión?
- Sí, dijo que debería bautizarme.
- ¿En qué forma quería él que usted se bautizara?
- Por inmersión total en el agua.

– ¿Habló él contra la religión establecida?

– Dijo que el bautismo por aspersión de los niños pequeños no era correcto, porque no eran aún lo suficientemente adultos como para juzgar por sí mismos; no tenían edad de responsabilidad.

...

El secretario continuó interrogando al demandante:

– ¿Llevó a cabo el bautismo con usted?

– No, señor, pero sí lo hizo con Alexander McCall, policía número 4 del astillero.

El secretario, entonces, se volvió hacia mí, y en tono de exhortación dijo:

– ¿Sabía usted que no le estaba permitida su estancia en los barracones?

– Al ver a otros pasar sin que se lo prohibiera el centinela, pensé que yo tenía el mismo derecho y privilegio que los demás.

El secretario, entonces, afirmó, y el magistrado así lo decidió, que yo había interferido con los militares y debería pagar una fianza de 200 dólares, y que no debería tener ningún tipo de relación con militar alguno, fuera quien fuese.

Estando la fianza por pagar, el magistrado fue lo suficientemente amable como para aceptarme a mí como garantía. Cuando la fianza estuvo preparada, pedí la lectura, y repliqué lo siguiente:

–Supongo que si firmo esta fianza, no se me permitirá volver a hablar con los militares nunca más.

Como me contestaron que así sería, reclamé mi derecho a la defensa, aunque no veía mucho de qué defenderme, y, además, se me interrumpía con mucha frecuencia, porque su único deseo era que yo firmara la fianza. Mi negativa me puso en las manos de la policía para ser llevado a la prisión, por orden del magistrado, el Sr. Paget, que era quien había tomado la decisión de que debería firmar o ir a prisión.

Les dejé con mi testimonio del evangelio, también del Libro de Mormón y del folleto *Voice of Warning*, y demás documentos oficiales míos. El secretario se mostró dispuesto a cambiar la fianza, de modo que no interfiriera con mis derechos. Cuando la firmé, fui puesto en libertad con la amenaza de que podría con toda probabilidad ser acusado de bautizar personas por inmersión.

El cabo McDonald, a quien mencioné anteriormente, había recibido un requerimiento de presentarse como testigo contra mí, y estuvo en el juicio, pero no fue llamado a declarar, porque en la vista previa en privado se supo que su testimonio sería a mi favor. Yo bautizaría a este hombre un poco después.

Terminado el juicio, estuve repartiendo algunos folletos, y después me volví a la paz de mi cuarto. Tuve una reunión por la noche, en la que vendí algunos libros. Estas dificultades, aunque preparadas para mal, sirvieron para hacer algunos amigos (*Gibraltar Mission*, Letter No. 8).

## **5.9 El Élder Stevenson, enfermo, sale para Inglaterra: fin de la Misión de Gibraltar**

El día 29 de octubre de 1853, el Élder Stevenson, a modo de breve evaluación de su trabajo hasta ese momento, escribió que

han pasado más de 8 meses desde mi llegada, y sólo dos se han bautizado...; aunque estoy bastante satisfecho, porque después de mucho esfuerzo son varios los que están convencidos, y, además, he tenido sueños sobre la veracidad de mi misión (*Gibraltar Mission*, Letter No. 9).

El 15 de noviembre se celebraban tradicionalmente carreras de caballos en Gibraltar, y toda la atención estaba centrada en este acontecimiento. El Élder Stevenson aprovechó la oportunidad para bautizar a un sargento. Y como el tiempo lluvioso hizo que algunas carreras se pospusieran al día 19, nuevamente aprovechó la libertad de movimientos que eso suponía, y bautizó al cabo McDonald.

Pero la oposición continuaba, y con fecha 23 de noviembre el Élder Stevenson informó de todos los esfuerzos que se hacían continuamente en Gibraltar para impedir su predicación. Esos esfuerzos los hacían especialmente algunos ministros religiosos, que sin impedimento alguno repartían folletos pidiendo que nadie lo recibiera en sus casas.

Con fecha 31 de enero de 1854, el Élder Edward Stevenson escribió una carta al Presidente de la iglesia en las Islas Británicas, S[amuel] W. Richards, dándole un informe del progreso de la misión de Gibraltar. Le comunicó que el día 23 procedió a organizar una Rama de diez miembros, ordenándose un Élder y un Presbítero. En total, la Rama tenía un Setenta, un Élder, un Presbítero y otros siete feligreses (*Gibraltar Mission*).

Después, el Élder Stevenson hace una recapitulación de todo el arduo camino seguido hasta ver recompensados sus esfuerzos con la organización de esta Rama de la iglesia en Gibraltar:

Desembarqué aquí, la tierra de mi nacimiento, en compañía de mi hermano N. T. Porter, el 8 de marzo de 1853, después de haber viajado ocho mil millas [entre 13.000 y 14.000 km.] por tierra y mar, sin más deseo que dar a conocer el mensaje que el Ángel Moroni dio a José Smith, el profeta del siglo diecinueve; el mensaje del evangelio eterno. Se nos recibió amablemente, hasta que se conoció el mensaje, y las puertas pronto se cerraron contra nosotros. Buscamos en vano ser escuchados, por palabra hablada y escrita, pero nuestro mensaje recibió el mismo trato que un mensaje similar en el siglo primero. No estando dispuestos a desesperarnos, distribuimos doscientos folletos y referencias, resultado de lo cual fue el destierro de mi compañero de labores, siendo ciudadano americano. Presencié las sinagogas judías, las capillas católicas, metodistas, etc. en la tierra de mi nacimiento, y mis ojos se llenaron de orgullo ante la bandera británica ondeando con la suave brisa; susurré sin apenas decir nada, pero no pude ahogar mis pensamientos. Desde entonces, he buscado enseñar en privado a las personas, a cuantas estaban dispuestas a



escuchar, la plenitud del Evangelio de Jesús... No necesito mencionar la piadosa oposición levantada por nuestros enemigos, ni el piadoso consejo dado por los falsos maestros de estos días: “No admitáis a estos mormones en vuestras casas, ni los escuchéis predicar; rechazad sus folletos; José Smith es un profeta falso”, etc. (*Gibraltar Mission*.)

Y con fecha 1 de abril de 1854, se publicó un artículo en el periódico mormón *Millennial Star* sobre el Élder Stevenson y su misión en Gibraltar. Este periódico informaba que desde la última vez que el Élder Stevenson escribió, se habían bautizado cuatro personas. Y describía las consecuencias que algunos gibraltareños sufrían por escuchar el mensaje del misionero mormón: un hermano fue acusado a su capitán y reprendido por investigar los principios de los Santos de los Últimos Días; una hermana, perteneciente al ejército, también ha sido acusada de haber lavado para los Santos, y obligada a dejar de hacerlo, bajo pena de perder su empleo; a un hermano que pertenecía a la policía del astillero se le ha prohibido hablar con el Élder Stevenson, bajo la amenaza de perder también su empleo. Después informaba que tres de los hermanos estaban bajo órdenes de marchar con sus regimientos a un lugar en guerra, y que llevarían consigo un número de libros. Se esperaba que fueran capaces de sembrar la semilla de la verdad durante su campaña.

El artículo terminaba diciendo: “La salud del Élder Stevenson no era muy buena” (*Millennial Star*, vol. 16:313; en *Gibraltar Mission*).

Al terminar su misión, el Élder Stevenson resumió su estado de salud física, diciendo lo siguiente en una carta enviada a Brigham Young y al Consejo de los Doce, con fecha 5 julio 1854:

Me di cuenta de que había perdido diez kilos y medio; tenía malestar en la cabeza y en el pecho, con dolores ocasionales en un costado; y como el tiempo caluroso estaba llegando, habiéndome abierto el Señor el camino, volví a Inglaterra (*Gibraltar Mission*).

El *Millennial Star* (vol. 16:457) publicó otro artículo, dando un breve relato de la Misión de Gibraltar:

Desde su última carta, ha enfrentado mucha oposición por parte de las autoridades; aún así, se han bautizado cuatro personas. El total de miembros de la misión es 18, incluyendo un Setenta, un Élder, un Presbítero y un Maestro, pero seis de esos miembros han salido recientemente de la Misión, principalmente hacia Asia, con el ejército (*Gibraltar Mission*).

Y a continuación hacía un relato de la oposición sufrida por el Élder Stevenson, que finalmente le llevó a decidir abandonar Gibraltar. Pidió un pasaje para embarcarse hacia Inglaterra, y el Gobernador quiso obligarle a prometer que nunca volvería a Gibraltar. Como se negó, estuvo a punto de no poder conseguir el pasaje. Finalmente, pudo salir y viajar hasta Inglaterra.

### **5.10 ¿Intentos de predicar en España desde Gibraltar?**

Desde Inglaterra, en la citada carta de fecha 5 de julio de 1854 dirigida al Presidente de la iglesia, Brigham Young, y al Consejo [de los Doce Apóstoles], Stevenson dice algunas cosas importantes para la historia de la predicación del evangelio en España. Una de ellas es que sus esfuerzos por mantener la Misión de Gibraltar parecían ser la única oportunidad de lograr abrir España a la predicación, donde sacerdotes y leyes se oponen a la libertad de expresión. Parece indicar que tenía la idea o el plan de aprovechar la apertura de la Misión en Gibraltar, para predicar en España. Quizá fuera esta la intención de Brigham Young al enviar a dos misioneros a un lugar tan lejano y con una población tan reducida.

Dice también que durante unos pocos años, algunas personas se habían esforzado por establecerse en España, fundando escuelas, pero tan pronto como empezaron a meterse en asuntos religiosos, tuvieron que salir huyendo para salvar sus vidas. La pregunta era quiénes serían esas personas que intentaron predicar el evangelio en el sur de España mediante el establecimiento de escuelas. Y la respuesta está en la historia del metodismo en Gibraltar, del que leemos lo siguiente:

El metodismo en Gibraltar empezó en 1769 con un grupo de soldados... A medida que el metodismo fue creciendo, la obra se extendió al sur de España, donde se establecieron iglesias y escuelas (*Wellcome to the Gibraltar Methodist Church*).

Por tanto, se supone que los metodistas intentaron usar la enseñanza como medio para predicar el evangelio en el sur de España, atravesando la frontera de Gibraltar, pero el resultado, según el Élder Stevenson, fue la persecución.

Las últimas palabras de Stevenson, en la ya citada carta de fecha 5 julio 1854 escrita a Brigham Young, cierran la Misión de Gibraltar:

Volví a Inglaterra, dejando la Rama al cuidado de un Maestro, un hombre fiel... No pierdo la esperanza de la obra hecha en Gibraltar, aunque el campo es pequeño y sumamente corrupto. Cualquier hermano inglés podría ir ahora y edificar sobre este pequeño cimiento, si tiene paciencia para enseñar... Un americano no puede estar en Gibraltar de momento (*Gibraltar Mission*).

### **5.11 La predicación en Gibraltar en el siglo XX**

El 5 de julio de 1854 es la fecha en que la Misión de Gibraltar queda oficialmente cerrada (ver *Church Almanac 2005*, p. 465). Y no hay registro de actividad de la iglesia en Gibraltar hasta el 7 de noviembre de 1971, en que se organizó una Escuela Dominical entre militares mormones británicos y sus familias. Bajo la jurisdicción de la iglesia en Gran Bretaña, se organizó una rama el 27 de mayo de 1972, pero se volvió a cerrar el 25 de abril de 1976. La rama que se abrió en 1982 se cerró en 1984. Creada de nuevo el 5 de junio de 1991, pasó a formar parte de la estaca de Cádiz, España, a partir del 19 de febrero de 1995 (ver *Church Almanac 2005*, p. 455). Los misioneros que sirven en Gibraltar forman parte de la Misión de España Málaga.

## **Capítulo 6: Melitón González Trejo: El primer traductor del Libro de Mormón al español**

### **6.1 Un soldado español de uniforme por las calles del Lago Salado**

A primeros del mes de julio de 1874, mientras los habitantes de Lago Salado, pequeña población del oeste de los Estados Unidos y centro del mormonismo, celebraba la Independencia Americana, un español apareció en sus calles, vestido con el uniforme militar y con la espada de oficial al cinto, atrayendo la atención de sus habitantes. ¿Quién era este militar español, y qué buscaba tan lejos de su país?

Una de las personas que se fijó en este extraño personaje fue un mormón francés llamado Blanchard, profesor de lenguas romance, que empezó a hablar con él y a preguntarle quién era y qué buscaba. El forastero contestó que se llamaba Melitón González Trejo, y que había llegado a Lago Salado buscando un pueblo de Santos que seguían a un profeta, según le habían dicho; y

también para responder a un sueño que había tenido mientras servía con el ejército español en las Islas Filipinas.

## **6.2 Un extremeño llamado Melitón González-Trejo Moreno**

Este Melitón era un extremeño que estaba haciendo honor a sus antepasados, entre los que se encontraban tanto navegantes que acompañaron a Colón en el Descubrimiento de América, como soldados que ayudaron a conquistarla. Para conocer mejor a Melitón González Trejo, debemos hacer un poco de Geografía e Historia.

Trujillo era en el siglo XIX una región que se extendía hasta las proximidades de Cáceres; a su jurisdicción pertenecían pueblos como Trujillo, Cañamero y Logrosán. Cuando la villa de Logrosán se separó de Trujillo, se hizo un padrón en 1792; este es el único documento que se salvó del incendio del archivo municipal de Logrosán, porque se conservaba en una caja metálica. En este padrón encontramos nombres de la familia Trejo, antepasados de Melitón por línea paterna, como el de “Juana Sánchez, viuda de don Alonso Trejo [bisabuelo de Melitón], Noble” y “Don Francisco Trejo [hermano de Alonso], casado, Noble”. Eran, pues, hidalgos muchos de ellos; es decir, nobles sin título. Entre los tripulantes que acompañaron a Colón en sus viajes del Descubrimiento había un tal Juan de Trejo y Martín, natural de Logrosán, antepasado también de Melitón.

El abuelo paterno de Melitón, José González-Trejo, era notario (ver González Cruz). Nació el 21 de enero de 1792, en Cañamero, Cáceres. Sus padres fueron Alonso Matheo González-Trejo y Antonia Manuela Sánchez Zazo. La familia se mudó a Logrosán, Cáceres, entre 1800 y 1810, probablemente a la muerte del padre. Se casó José el 7 de mayo de 1811, en la Iglesia de San Mateo, Logrosán, con una mujer que tenía por nombre Mariana. Entre 1812 y 1837, Mariana dio a luz a trece hijos, de los que seis murieron infantes, y otros dos a la edad de diez años.

Las responsabilidades de José como notario llevaron a la familia a Cañamero, a Logrosán, a Zorita, a Losar de Vera y, finalmente, de vuelta otra vez a Logrosán. Mariana murió en Logrosán, el 13 de julio de 1848, de una “pulmonía crónica con hepatización de ambos

pulmones”<sup>11</sup>. José murió también en Logrosán unos meses después, el 20 de noviembre de 1848, de una “gastritis crónica”, y fue enterrado el día siguiente en la misma población<sup>12</sup>.

Uno de los hijos de José fue Gerardo González-Trejo Flores (padre de Melitón), nacido y bautizado en Logrosán, el 24 de septiembre de 1814, y confirmado el 26 de mayo de 1816<sup>13</sup>. Gerardo hizo la carrera militar. Su expediente de la Dirección General de Infantería dice lo siguiente<sup>14</sup>:

#### DIRECCIÓN GENERAL DE INFANTERÍA. 1ª SUBDIVISIÓN.

Don Gerardo González y Trejo nació en Logrosán, provincia de Cáceres, el día veinte y cuatro de Setiembre (sic) del mil ochocientos catorce. Es hijo de D. José González y de Doña María Flores. Tiene los méritos, servicios y circunstancias que a continuación se espresan (sic).

Fechas de los despachos o nombramientos	2ª Subdivisión Empleos y grados obtenidos	Tiempo que los ha servido
16 Abr. 1834	Soldado	1 año 15 días
1º May. 1835	Cabo 2º por elección	7 meses
1º Dbre. 1835	Cabo 1º por ídem	5 meses 14 días
15 Mayo 1836	Sargento 2º en las filas de D. Carlos	1 mes 10 días
25 Junio 1836	Sargento 1º en ídem	9 meses 25 días
20 Abril 1837	Subteniente en ídem	8 meses 14 días
4 Enero 1838	Grado de Teniente en ídem	1 año 7 meses 27 días
18 Feb. 1838	Teniente en ídem	“ “ “
1º Set. 1839	Separado del servicio quedando de paisano	
17 Abril 1848	Teniente por revalidación	6 años 3 meses 3 días
20 Jul. 1854	Grado de Capitán por gracia general	11 años 2 meses 11 días
27 Nov. 1859	Capitán por antigüedad	“ “ “
Total de servicios efectivos hasta fin de Sebre. 1865		22 años 9 meses 29 días.

<sup>11</sup> Libro de defunciones, vol. 6, fol. 229, Parroquia de San Mateo, Logrosán, Cáceres.

<sup>12</sup> Toda la información sobre los antepasados de Melitón ha sido proporcionada por George R. Ryskamp, genealogista de la familia Trejo.

<sup>13</sup> Libro de bautismos, vol. 13, folio 251 vto., Parroquia de San Mateo, Logrosán, Cáceres.

<sup>14</sup> Información proporcionada por George R. Ryskamp.

El contexto histórico en el que se desarrolló la vida militar de Gerardo es el de la primera guerra carlista. La Ley Sálica prohibía gobernar a las mujeres desde el siglo XVIII. Carlos IV derogó esta ley en 1789, mediante la Pragmática Sanción. Fernando VII, que no tenía hijos varones, promulgó la citada Pragmática Sanción, dejando a su hija Isabel como heredera del trono. Carlos María Isidro de Borbón, hermano de Fernando VII, no reconoció a Isabel como Princesa de Asturias. A la muerte de Fernando VII, el 29 de septiembre de 1833, se proclamó a Isabel, con el título de Isabel II, como reina de España, con su madre María Cristina de Borbón–Dos Sicilias como regente. El General Ladrón de Cegama proclamó rey al infante Don Carlos, con el título de Carlos V, el 6 de octubre de 1833, fecha que se considera como el comienzo de la primera guerra carlista, guerra civil que duró siete años (1833-1840). Los seguidores de Carlos María Isidro de Borbón, partidarios de un régimen absolutista, se llamaron carlistas; los seguidores de Isabel II, partidarios de un régimen liberal, se llamaron liberales o cristinos, porque apoyaron a la regente Doña María Cristina.

Gerardo González Trejo entró en el ejército de infantería el 16 de abril de 1834, como soldado de la Reina Isabel II. El 1 de mayo de 1835, asciende al grado de Cabo 2º, y el 1 de diciembre del mismo año, a Cabo 1º. Parece ser que cayó prisionero de los carlistas, y acabó pasándose a las filas de Don Carlos. El 15 de mayo de 1836, se le asciende al grado de Sargento 2º en las filas de D. Carlos, Sargento 1º el 25 de junio del mismo año, Subteniente el 20 de abril de 1837, y Teniente el 4 de enero de 1838.

La primera guerra carlista se podría dar por terminada el 31 de agosto de 1839, fecha en que el general liberal Espartero y el carlista Maroto se abrazaron ante sus soldados, que confraternizaron también. Esta ceremonia pública fue consecuencia del tratado o convenio de Vergara. Pero todavía hubo grupos dispersos de sublevados por todo el territorio que no aceptaron este tratado, por lo que la guerra no se dio por concluida definitivamente hasta meses después, ya en 1840.

Gerardo es “separado del servicio, quedando de paisano” el 1 de septiembre de 1839. El Tratado de Vergara acordaba que los empleos, grados y condecoraciones carlistas serían reconocidos, permitiéndose a los oficiales servir bajo el mando de la Reina Isabel II, acatando la Constitución de 1837. El expediente militar de Gerardo se reanuda con fecha 17 de abril de 1848, como Teniente “por revalidación”. Asciende a Capitán “por gracia general” el 20 de julio de 1854.

Sirve como Capitán durante once años, hasta su salida del ejército el 27 de noviembre de 1859, después de un total de servicios efectivos de poco más de veintidós años y medio.

Durante los años que estuvo separado temporalmente del servicio en el ejército, Gerardo volvió a la región de la Vera, donde tomó empleo como maestro de enseñanza elemental en el pueblo cacereño de Garganta la Olla.

En el siglo XIX, Garganta la Olla era un pueblo pequeño, que tenía, según cuentan textos de la época, un médico cirujano y boticario, un hospital en el que se recogían pordioseros y enfermos, con el cura como patrono. Las cosechas principales eran de vino, aceite, seda y castaña; esto, antes de la pérdida de los árboles. No había cementerio; las sepulturas estaban en la Iglesia Parroquial de San Lorenzo, como se puede comprobar observando el suelo de la iglesia, lleno de sepulturas numeradas. Había una escuela de niños de primeras letras, con pocas niñas porque no había maestra para ellas.

Fue en el pueblo de Garganta la Olla donde Gerardo conoció a Gerónima Moreno, hija de Miguel Moreno de Tomé y de María Curiel. Y allí se casaron, el 30 de julio de 1842. A Gerardo y a Gerónima les nacieron en Garganta la Olla tres hijos: Melitón, nacido el 10 de marzo de 1844; Cipriano, nacido el 16 de septiembre de 1850, y Bonifacio, nacido el 14 de mayo de 1855, que murió poco después, el 12 de julio de 1857. El abuelo materno era un agricultor de Garganta la Olla, con parientes por línea paterna en las poblaciones extremeñas de Logrosán, Cañamero, Valdecaballeros y Trujillo.

La relación entre Gerardo y Gerónima parece que fue difícil. Él sentía que se había casado por debajo de su categoría social, y, además, lo que aumentó la tensión en el matrimonio fue que, mientras Gerardo estaba fuera en el servicio militar en 1859, Gerónima adoptó a una niña de nombre Francisca Iglesias, de un orfanato de Plasencia, donde había sido abandonada. Pero Gerardo pensaba que Francisca era hija ilegítima de su esposa, de modo que se negó a reconocer a la niña, y acabó separándose de Gerónima. Gerardo vivió los últimos años de su vida con su hijo Cipriano, en el pueblo de Casatejada, donde murió, en 1892. En la partida de defunción de Gerardo aparece Cipriano como heredero único. Para entonces, Melitón ya estaba en América.

Melitón González-Trejo Moreno nació, como ya se ha dicho, el 10 de marzo de 1844, en Garganta la Olla, Cáceres. De pequeño, parece que era un poco revoltoso: Cuenta Jared Leon Dunn, nieto de Melitón, que teniendo Melitón entre ocho y diez años de edad, su padre lo llevó a él y a un amigo vecino suyo de viaje a Madrid. Estando de compras por la ciudad, el padre dio a

los dos muchachos unas monedas para que se compraran unos dulces. Melitón tuvo una idea, y ambos fueron a comprar pintura en polvo de diferentes colores, y se metieron en el interior de una iglesia. Y no se les ocurrió otra cosa que echar polvo en las diferentes pilas de agua bendita de la iglesia, en las que los fieles mojan los dedos y hacen la señal de la cruz en la frente. Pusieron un color diferente en cada pila, y después se situaron en lugar estratégico desde el que ver cómo las personas salían de la iglesia, cada uno con una cruz de diferente color en la frente (Dunn, pp. 46-47).

Como su familia tenía medios económicos, Melitón tuvo oportunidad de recibir una buena formación académica. Su padre lo envió a las mejores escuelas de Madrid. Deseando que su hijo siguiera la carrera eclesiástica, Gerardo lo envió a un Seminario conciliar. Pero parece ser que no podía “conciliar” lo que le enseñaban con lo que leía en las Escrituras, y no estaba dispuesto a aceptar muchas de las cosas que intentaban enseñarle. No obstante, hacía lo que le mandaban, para evitar que su padre se enfadara. Y así pasó parte de su juventud, hasta que finalmente le rogó a su padre que lo sacara del Seminario, porque no quería ser cura. Entonces entró en la academia militar, como había hecho su padre.

Su expediente militar dice lo siguiente<sup>15</sup>:

#### **CAPITANÍA GENERAL DE CASTILLA LA NUEVA. PRIMERA SUBDIVISIÓN.**

Don Melitón González y Moreno nació en Garganta de la Olla, provincia de Cáceres, el día diez de Marzo de mil ochocientos cuarenta y cuatro. Es hijo del Capn. de Infª D. Gerardo González y de Doña Gerónima Moreno.

Tiene los méritos, servicios y circunstancias que a continuación se expresan:

<b>Fecha de los despachos o nombramientos</b>	<b>SEGUNDA SUBDIVISIÓN EMPLEOS Y GRADOS QUE HA OBTENIDO</b>	<b>Tiempo que los ha servido</b>
2 Enero 1861	Cadete de Infª por Real Orden	2 años 11 meses 29 días
1º Enero 1864	Subte. por promoción por haber terminado sus estudios.	4 años 8 meses 28 días
29 Sebre. 1868	Grado de Teniente por gracia gral.	1 año 3 meses 2 días

<sup>15</sup> Esta información la ha proporcionado George R. Ryskamp, genealogista de la familia Trejo.



Parece ser que su rendimiento en el ejército fue bueno, y se graduó de la academia militar con todos los honores como teniente.

El joven Melitón tenía un carácter desenfadado, amigo de bromas. Cuentan que paseando un día con un compañero del ejército por las calles de Madrid, al cruzarse con una señorita que iba con su ama de compañía, le dio con el guante en las nalgas. Cuando la señorita se volvió para recriminar esa conducta, Melitón empezó a regañar a su compañero, haciendo como si el culpable hubiera sido él. Esto le costó una bofetada al pobre inocente. Y todo acabó en una persecución por las calles de Madrid de los dos militares, entre bromas y veras (*Dunn*, p. 47). El niño revoltoso se había convertido en el joven bromista.

### **6.3 Melitón intenta resolver sus dudas religiosas: encuentra “un pueblo de Santos dirigidos por un Profeta”**

Pero en su carácter había también una parte seria, y solía hacerse y hacer preguntas sobre temas que tenían que ver con el propósito de la vida. Ya en sus tiempos de estudiante en el Seminario conciliar había sentido necesidad de encontrar respuestas a muchas de sus inquietudes. Y esta búsqueda le llevaría a conocer La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días.

Hay diferentes versiones sobre la forma en que recibió noticia de la existencia de los mormones; una de ellas cuenta que “un día oyó a un oficial compañero suyo hacer un comentario sobre un grupo de ‘Santos’ en las Montañas Rocosas, que estaban dirigidos por un profeta de Dios” (Duke). Otra versión dice que “conoció a un teniente de artillería llamado Berrueco”, y que “este oficial le habló a Melitón de un pueblo en el oeste de los Estados Unidos que seguía a un profeta que hablaba con Dios; dijo que su iglesia era similar a la de los tiempos antiguos, y que se llamaban Santos de los Últimos Días” (Duke: “Melitón González Trejo [1844-1917]”; en *Stalwarts South of the Border*, p. 707). Un tercer relato cuenta que “una noche, oyó a un viejo soldado con un grupo de hombres alrededor del fuego de un campamento, hablando de un pueblo que en la región de las Montañas Rocosas al oeste de los Estados Unidos habían sido conducidos allí por un profeta”<sup>16</sup>. Sea cual fuere la versión más fiel a la realidad, lo que Melitón vino a saber es que había un pueblo de “Santos” que en las Montañas Rocosas de los Estados Unidos de

---

<sup>16</sup> “Father of Lehi Rancher was early LDS missionary”, *Church News*. No tengo la fecha de este número del semanario mormón en el que aparece este artículo (N. del A.).

Norteamérica estaban dirigidos por un profeta. “Estos comentarios tuvieron un profundo efecto en Melitón. Añoraba conocer a estas personas, y llegar a ser uno de ellos, si fuera posible” (Keith: “Melitón González Trejo [1844-1917]”; en *Stalwarts South of the Border*, p. 707).

En esta época, cayó en sus manos un folleto en francés, escrito por un mormón llamado Louis Bertrand, titulado “¿Por qué se necesita un Profeta de Dios?”. La lectura de este folleto aumentó su deseo de viajar a Norteamérica para conocer personalmente a “esos Santos dirigidos por un profeta”. Con tal propósito, pidió un traslado a las colonias españolas de América, esperando que lo mandaran a Cuba o a Puerto Rico. Se aceptó su petición y, sin que se sepa exactamente la razón, lo enviaron a las Islas Filipinas.

Viajó, pues, con una expedición militar al archipiélago filipino, que en aquella época era territorio español, con esa intención. Pero su lealtad a su familia y sus deberes militares hicieron que de momento abandonara su deseo de viajar a América: “En las Filipinas, Melitón olvidó su objetivo por la presión de los deberes de su nuevo destino” (“LDS Leaders of prominence”, p. 20). Se cuenta que alrededor de 1874 sufrió una grave enfermedad, y estuvo varios meses hospitalizado, con tiempo suficiente para meditar y recordar el propósito por el que había obtenido destino en Filipinas. Intentando aclarar sus pensamientos, decidió acudir a Dios en busca de paz interior. Parece ser que aquella noche tuvo un sueño que le reafirmó en su deseo de viajar a América para conocer a aquel pueblo de “Santos” de las Montañas Rocosas. Y cuando se recuperó de la enfermedad, Melitón pidió al gobernador militar permiso para hacer ese viaje. Su intención parece que era tener una excedencia de unos meses, para poder viajar y conocer a ese grupo de Santos, y si no quedaba satisfecho poder reincorporarse al ejército de nuevo. Al principio le negaron el permiso, pero unos meses más tarde pudo salir de las Filipinas y embarcarse rumbo a San Francisco.

Estamos en 1874, época de la Primera República en España, que duró de 1873 a 1874. Y en ese ambiente de mayor libertad, “obtuvo permiso del ejército y se embarcó hacia San Francisco, California, llegando el 4 de julio de 1874” (“LDS Leaders of prominence”, p. 20). Desde allí, se dirigió a la ciudad de Lago Salado, capital del mormonismo. Y esta es la razón por la que Melitón se encuentra, llamando la atención de los mormones de Lago Salado, al pasearse por sus calles con el uniforme de oficial del ejército español. Su deseo era ponerse en contacto con alguien de la iglesia que le enseñara todo lo relacionado con las creencias de ese pueblo de Santos de que le hablaron en España. “Aunque Melitón tenía una buena formación académica y podía

leer inglés, no había tenido oportunidades para hablarlo. ¿Cómo averiguar la verdad de lo que iba buscando en una comunidad de habla inglesa?” (Duke, p. 714). De manera que iba de un lado para otro sin saber a quién dirigirse. Finalmente, se encontró con un hombre llamado Blanchard, que se ofreció a ayudarlo. Como ya hemos dicho, este Blanchard era francés, mormón y profesor de lenguas romance, que hablaba español y que, habiendo leído su nombre en las listas de llegadas al valle, le había estado buscando para ayudarlo. Melitón le hizo saber a Blanchard el propósito de su viaje. Éste lo acompañó a su hotel, donde pudieran hablar tranquilamente. Allí le estuvo enseñando y respondiendo a sus preguntas sobre las creencias de la iglesia. Después le presentó a Brigham Young, presidente de la iglesia, y a otros dirigentes eclesiásticos. Melitón compartió con Brigham Young todo lo relacionado con su búsqueda, y le contó el sueño que tuvo cuando estuvo enfermo en Filipinas. Aquel sueño era tan sagrado para Melitón, que únicamente lo compartió con Brigham Young en aquella ocasión, y con nadie más. Melitón se unió a la iglesia, bautizándose el 8 de Octubre de 1874.

#### **6.4 La primera traducción del Libro de Mormón al español, “Trozos Selectos” y la misión en Méjico. Primer matrimonio: Mary Anne Christensen**

Un mes antes de que Melitón llegara a la ciudad de Lago Salado, el Presidente Brigham Young había pedido a Henry Brizzee y a Daniel W. Jones que se prepararan para servir una misión en Méjico. El Presidente Young les dijo que le gustaría que se tradujeran al español algunas partes del libro sagrado de los mormones, *The Book of Mormon*, para llevarlas al pueblo de Méjico, y les recomendó que pusieran al día su conocimiento de esa lengua. Jones y Brizzee habían vivido un tiempo en Méjico, y estaban familiarizados con el español hablado, pero les faltaba el conocimiento necesario para el español escrito, y les habría gustado tener cerca a alguien de habla española para que les ayudara en esta tarea.

El deseo de ver el texto del libro *The Book of Mormon* traducido al español lo había sentido Parley P. Pratt, mientras servía una misión en Sudamérica. A Brigham Young le escribió una carta, en la que le decía en parte lo siguiente: “... salimos desde San Francisco el 5 de septiembre de 1851 para Chile, y llegamos a Valparaíso el 8 de noviembre, en un viaje de sesenta y tres días. Desde entonces hasta ahora, me he dedicado devotamente a estudiar la lengua española... Siento que *The Book of Mormon* y algunas otras publicaciones menores deberían traducirse al español e imprimirlas... Está en mi corazón el traducir *The Book of Mormon* y

algunas otras obras, e imprimirlas en España tan pronto como perfeccione suficientemente mi conocimiento de la lengua. Como la impresión es muy cara en todas partes del Pacífico, sería sabio ir a Inglaterra para hacer algunos trabajos de imprenta” (Pratt, pp. 396, 401).

Melitón se unió a los Santos justo a tiempo para dar un verdadero servicio a la iglesia. A petición de Henry Brizzee y Daniel Jones, comenzó la traducción del libro, y para la primavera de 1875, la traducción ya estaba terminada. Fue entonces cuando, el 26 de abril de 1875, se casó en Richfield con una joven danesa llamada Mary Anne Christensen. Mary ya había estado casada anteriormente, y tenía un hijo de su anterior matrimonio. Poco después de tener una hija, a la que llamaron Marie Louise, Melitón y Mary Ann se mudaron a St. David, Arizona, el 8 de Mayo de 1878.

En junio de 1875, se presentó la traducción al Presidente Brigham Young. “El presidente, sorprendido por la obra del Hermano Trejo, dio instrucciones al Élder Jones de que imprimiera un extracto del *Libro de Mormón* de 100 páginas, y le autorizó a recaudar fondos para la impresión. Se recaudaron pronto quinientos dólares, y la imprenta Deseret News imprimió 2.000 ejemplares de este folleto, al que se dio el título de *Trozos Selectos del Libro de Mormón*<sup>17</sup>. La iglesia estaba ahora lista para enviar sus primeros misioneros a Méjico. Y el Presidente Young dio instrucciones al Élder Jones de estar preparado para el 1 de septiembre de 1875” (“Trozos Selectos del Libro de Mormón”, *Church News*, 1976). En la Conferencia General de Octubre de ese año de 1875, el Presidente Brigham Young llamó a Daniel W. Jones, James Z. Stewart, Helaman Pratt, Anthony W. Ivins y a otros más a abrir una misión en Méjico, llevando consigo ejemplares de “Trozos Selectos”, fruto de la selección hecha por Daniel Jones de la traducción al español del Libro de Mormón. Más tarde, en ese mes de octubre, se llamó a Melitón para que se uniera al grupo.

Estos misioneros empezaron a predicar el evangelio en El Paso, el 7 de enero de 1876. En abril, llegaron hasta la ciudad de Chihuahua, donde tuvieron algún éxito, antes de volver a sus casas.

El año siguiente, Melitón y Louis Garff abrieron una misión en Sonora, Méjico, bautizando a cinco personas. Melitón también había estado predicando en el sur de Arizona.

El 29 de agosto de 1877, falleció Brigham Young, y John Taylor le sucedió como presidente de la iglesia. En el verano de 1879, el presidente Taylor recibió varias cartas de un tal

---

<sup>17</sup> La obra *Trozos Selectos del Libro de Mormón* incluía todo el libro de *1 Nefi*, los capítulos 28 a 30 de *2 Nefi*, el libro de *Omni*, los capítulos 11 a 21 de *3 Nefi*, y los capítulos 6 y 7 de *Mormón* (N. del A.).

Dr. Plotino C. Rhodakanaty, de la ciudad de Méjico, pidiendo información sobre las creencias de la iglesia. El Dr. Rhodakanaty había leído *Trozos Selectos del Libro de Mormón*, y quería obtener más información de la iglesia. El Presidente Taylor envió a la ciudad de Méjico a Moses Thatcher, a James Z. Stewart y a Melitón. Y cuatro días después de su llegada, bautizaron al Dr. Rhodakanaty y a otro hombre llamado Silvano Arteaga. Dos días después, el 23 de noviembre de 1879, bautizaron a otros seis hombres más. Para 1881, ya había sesenta y una personas bautizadas en la ciudad de Méjico.

Melitón fue relevado de sus labores misionales en Mayo de 1880, y volvió a Arizona. El 6 Junio 1880, aparece en el censo federal de Arizona de 1880, en el “Asentamiento mormón del Río San Pedro”, junto con su esposa Mary Anne, su hija y el hijo de un matrimonio anterior de ella. Pero el matrimonio de Melitón y Mary Anne no funcionó, y acabaron separándose.

“Con el tiempo, no obstante, se sintió que la falta de conocimiento suficiente del inglés del Élder Trejo en 1875 [fecha de la primera traducción completa del Libro de Mormón], requería que fuera revisado y corregido el manuscrito, antes de la publicación del libro completo. El Élder Moses Thatcher encargó al Hermano Stewart la responsabilidad de la fidelidad de la traducción. El apóstol [Thatcher] pidió entonces al Hermano Trejo, que residía en el sur de Arizona, que participara en la revisión. Trejo se mudó a Logan, y se hospedó en casa de Stewart. Al comenzar el trabajo, los Hermanos Stewart y Trejo descubrieron que mucho de la traducción de 1875 se tendría que rehacer, y no sólo corregir. Debido a la agenda tan ocupada de Stewart como notario en Logan, no podían traducir más de cuatro o cinco páginas al día. Pero el primer trabajo con el manuscrito se terminó el 21 de junio de 1884. El Élder Thatcher informó al presidente John Taylor que el libro estaba listo para su publicación, y que un tal Hermano Aoy, un nativo de habla hispana y con experiencia como editor e impresor, estaba dispuesto para ayudar en la obra en la imprenta Deseret News, en la ciudad de Lago Salado. El libro se terminó de imprimir y quedó listo para su uso en 1886, como resultado de los esfuerzos unidos de James Z. Stewart, Melitón G. Trejo y Aoy, un trío que el Señor había reunido” (Irving, p. 16).

“Esta obra, efectuada silenciosamente, ha sido de gran importancia, porque ha permitido a miles de hispano-hablantes estudiar el evangelio en su propia lengua. Debido a un vocabulario anticuado y a los cambios en la ortografía, la edición de 1886 se revisó en 1922, y de nuevo en 1929, por el Presidente Rey L. Pratt, del Primer Quórum de los Setenta. En 1952, se autorizó una nueva revisión y actualización” (Balderas, p. 29).

## **6.5 El segundo matrimonio: Emily Jones. Su estancia en Chuichupa, Méjico**

Mientras efectuaba el trabajo de revisión de la traducción del Libro de Mormón, Melitón estaba hospedado en casa de Stewart, como se ha dicho más arriba. Allí conoció a Emily Jones, una inmigrante procedente de Inglaterra, a quien James Stewart había empleado para que le hiciera las tareas de la casa. Melitón estaba invitado a cenar con la familia, y ella estaba sirviendo la mesa. Él la miró, y se dijo a sí mismo, “esta es la mujer con la que me voy a casar” (Trejo, Eva Inez; p. 20). Ella intentó apartarse de él, porque no quería casarse con un hombre tan mayor, pero acabó enamorándose, y se casaron en el Templo de Logan el 29 de Mayo de 1884. Él tenía cuarenta y un años de edad, y ella había cumplido el día anterior del casamiento veintidós años.

Cuando los Santos empezaron a colonizar Méjico, Melitón fue apartado otra vez como misionero de aquella tierra. Se fue de misionero a Chuichupa solo, y cuando tuvo una casa preparada, una cabaña de madera, se llevó a su familia con él, su esposa Emily y los cuatro hijos que tenían entonces. Allí vivieron once años.

Melitón amaba el país, su granja, su ganado. Le encantaba subir a las montañas, para sentirse en comunión con el Señor. Cazaba, cultivaba la tierra y criaba ganado. Cuando se marchó de Méjico, tenía unas cien reses. Y también salía a predicar. Sirvió como misionero en Sonora y en Durango. Esa era la vida que le gustaba.

En Chuichupa habría unas cuarenta familias; todas muy pobres. Melitón solía dejar en manos de algunas de las familias el cuidado del ganado, a cambio de que se quedaran con la mitad de las crías que nacieran. Era un lugar pequeño en lo alto de las montañas, con las pocas casas esparcidas por entre los árboles. Al principio llovía mucho en aquella región, y aun nevaba en invierno, pero después de unos años dejó de llover, y todo se volvió muy seco. Colonia Juárez era la población más cercana: allí tenían que ir, a tres días a caballo, para proveerse de víveres. A pesar de todo, les gustaba vivir allí.

En Chuichupa había un barrio de la iglesia. Excepto unas tres familias, el resto eran mormones. Había una capilla hecha de madera. Melitón no tenía ningún llamamiento o responsabilidad eclesiástica en el barrio. Emily iba poco por la capilla; se quedaba en casa con la familia, la mayoría de los domingos. Y Melitón se iba con frecuencia a lo alto de la montaña; allí

exploraba las colinas. Incluso descubrió una mina, pero al hablar de ella con un hombre que tenía dinero, éste se la quitó.

Mientras vivían en Méjico, nacieron varios de sus hijos, concretamente cinco en Chihuahua. A Melitón le gustaba tanto salir, marcharse a las montañas, que nunca estaba en casa cuando nacieron sus hijos. Decía que se iba a la montaña a orar y ayunar por su esposa, porque las condiciones sanitarias en Mejjico en aquella época eran muy malas, y los índices de mortalidad eran muy altos. Él pensaba o decía que esa era la mejor forma de ayudar a Emily. Se iba antes de que naciera el niño, y cuando volvía, la criatura ya había nacido. Cuando entraba en la casa, Emily mostraba su enfado con él por no haber estado en casa en el momento del alumbramiento. Él insistía que era su forma de ayudarla. Y la escena se repetía con cada nacimiento. Él la calmaba siempre diciendo que habría una comadrona para ayudarla, pero cuando nacía la criatura, siempre estaba sola. Y ella se sentía muy molesta (Dunn, p. 25).

## **6.6 La revolución mejicana: Melitón y Pancho Villa**

Melitón permaneció en Méjico hasta que surgieron los problemas con la revolución de 1912. Sacó a toda la familia de Méjico unos tres años antes de que tuviera lugar la revolución mejicana, y se la llevó a St. David, Arizona.

En la revolución mejicana se formaron diferentes facciones. Al principio, Venustiano Carranza y Francisco (Pancho) Villa lucharon juntos contra el dictador Victoriano Huerta, pero pronto la rivalidad entre ambos se convirtió en enfrentamiento. Pancho Villa se unió a Emiliano Zapata, huyeron a las montañas y lucharon contra Carranza, intentando controlar la zona norte del país.

Un día, empezaron a correr rumores en el pueblo de Chuichupa de que Pancho Villa estaba escondido en una de las casas. Quien se atreviera a dar cobijo a Villa corría grave peligro. Pero Villa tenía un amigo en Chuichupa, con un rancho en el que guarecerse, y allí se dirigió: era el rancho del Sr. Trejo.

Con la salida apresurada, Melitón se había dejado en la casa de su rancho de Chuichupa su espada de oficial del ejército español, registros genealógicos de su familia, el manuscrito de la traducción del Libro de Mormón... Y había vuelto para recuperar sus bienes. Por esa razón, cuando Pancho Villa llamó a la puerta, el Sr. Trejo estaba allí para abrirla. La bienvenida fue

sincera. Sí, había un lugar en el que esconderse, un ático suficientemente grande que podría servir como dormitorio. Allí encontraría el guerrillero Villa el descanso que tanto necesitaba. Pero aquello podría suponer la muerte para los dos, si Carranza lo encontraba en la casa.

El contraste entre los dos hombres era notable: uno era grande, tez morena, cara redonda y ojos negros, soldado revolucionario forjado en cien batallas; el otro era pequeño, delgado, piel blanca, pelo claro rizado y ojos azules, misionero mormón curtido en la predicación, el ayuno y la oración.

Pancho Villa partió a la mañana siguiente. Melitón Trejo insistió en acompañarlo unos kilómetros. Después se despidieron, y volvió al rancho. Al llegar al pueblo, se dio cuenta de que había problemas. Las tropas de Carranza habían llegado y buscaban a Villa por todas partes. Al entrar en su rancho, se dio cuenta de que su ganado había desaparecido, y los animales de la granja estaban fuera del corral; todo estaba manga por hombro. Carranza apresó e interrogó a Melitón, preguntándole por dónde había salido Villa. Como se negó a contestar, los hombres de Carranza trajeron una soga, hicieron un nudo corredizo y se la pusieron alrededor del cuello, dispuestos a colgarlo de una rama. “¿Por qué camino salió Villa?” –continuó el interrogatorio–. ¿Habría ahora el español testarudo? Como la respuesta fue el silencio, tiraron de la soga, y su cuerpo empezó a balancearse en el aire, mientras su cara se amorataba. Soltaron la soga, y el cuerpo cayó a tierra. Mientras Melitón aprovechaba para tomar un poco de aire, de nuevo tiraron de la cuerda, y la misma pregunta: “¿Por qué camino salió Villa?”. El silencio seguía siendo la respuesta. Finalmente, lo dejaron caer al suelo, y lo soltaron. Y cuando se levantó y empezó a caminar, empezaron a disparar haciendo puntería entre sus tambaleantes piernas. Afortunadamente, no le hirieron. Pero quemaron su casa con todo lo que había dentro. Y le retuvieron prisionero en el pueblo, como maestro de escuela.

Mientras tanto, su familia no sabía si estaría vivo o muerto. Después de un tiempo, con la ayuda de unos amigos del pueblo, pudo escapar; ya libre, recorrió a pie a escondidas todo el camino que lo separaba de su familia, hasta que llegó a Arizona<sup>18</sup>.

---

<sup>18</sup> Diario de Emmanuel Trejo, hijo de Melitón, residente en Monroe, Utah.



## **6.7 Melitón y su esposa Emily con sus hijos: los últimos días en Arizona**

Melitón y Emily tuvieron diez hijos entre 1885 y 1904. Melitón era español, y Emily era inglesa. Eran dos culturas diferentes. Melitón hablaba inglés bien, aunque con un poco de acento. Emily tenía un fuerte acento inglés. Melitón nunca se preocupó de que sus hijos aprendieran español. Tampoco les dedicaba mucha atención, porque estaba la mayor parte del tiempo fuera. Cuando Emily le preguntaba sobre la educación de los niños, solía decir que él había recibido suficiente educación por toda la familia.

Melitón tenía mucho carácter, pero se calmaba enseguida. Cuando vivían en St. David, como no tenían cómo ganarse la vida, Emily decidió mudarse a Benson, Arizona, con los niños. Emily tenía allí huéspedes. En una ocasión, se pusieron a discutir, y en un momento de la discusión, Melitón dijo, “mira, Emmie, no sirve de nada discutir contigo; tú eres inglesa”. Y ese solía ser el fin de la discusión. Emily no volvía a decir nada más. Melitón se enfadaba mucho, y después se le pasaba. Emily hablaba poco; era una mujer muy tranquila; amaba a la gente, y siempre estaba dispuesta a ayudar a quien lo necesitara; no solía hablar de su vida en Inglaterra. Ella nació en Birmingham. Sus padres viajaron a América; eran conversos. Viajaron primero a Pensilvania, y vivieron allí un tiempo. Después se trasladaron a Lago Salado. Más tarde se mudaron a Draper, y allí vivieron la mayor parte de su vida. Emily venía de Draper, cuando se casó con Melitón. Quizá por eso ambos se fueron a vivir un tiempo allí.

Melitón no tuvo ningún contacto con su familia de España, excepto con su hermano. Mantuvo correspondencia con este hermano, y de él obtuvo nombres de antepasados para hacer la obra del templo por ellos.

En St. David, Melitón tenía una casa pequeña y un poco de tierra. Los niños asistían a una pequeña escuela, con todos los alumnos en la misma aula. Había un barrio de la iglesia. Melitón solía dar discursos. Parece que hablaba muy fuerte, de prisa y de forma entrecortada, y esto hacía que los niños del barrio se rieran de él, para vergüenza de sus hijos.

Parece que Melitón llevaba un diario de su vida, pero al tener que salir de la ciudad de Chuichupa, el diario y la copia manuscrita de la traducción del Libro de Mormón ardieron junto con la casa. Y aunque su esposa Emily solía decirle que escribiera o reescribiera la historia de su vida, nunca llegó a hacerlo, de modo que para reconstruir la historia de la vida de Melitón, sólo tenemos los recuerdos de la familia. Parece que nunca tuvo interés de que sus hijos, nietos y

demás familia supieran mucho sobre él. No era consciente de lo importante que su vida sería para todos ellos.

La vida en España era muy diferente de la que llevaban en América, y él como español era distinto. Emily una vez le dijo que era un extranjero testarudo. Melitón seguía siendo español, incluso en su forma de vestir.

Emily no hablaba español, pero entendía lo que Melitón decía. Ella le llamaba a él Milton, y él a ella, Emmie.

Melitón vivió cinco años más en sus granjas de St. David y Benson, Arizona, hasta que, mientras estaba en Wilcox, en casa de su hija Sarah Trejo Kimball, a donde se había mudado, murió de una nefritis; fue el 29 de abril de 1917. Emily no se había ido a vivir con él, sino que se había quedado cuidando de los huéspedes que tenía en su casa. Una semana después, supieron que había muerto. Como no había una capilla de la iglesia en Wilcox, lo llevaron a Benson, y de allí, en una carreta llevaron el féretro a St. David. Las representantes de la organización femenina de la iglesia, la *Sociedad de Socorro*, lo vistieron y lo prepararon para el entierro. En St. David le hicieron el funeral, y allí, el 1 de mayo de 1917, lo enterraron; tenía 74 años. En la lápida puede leerse, “Melitón G. Trejo. Nació el 10 marzo 1843 (debería decir 1844). Murió el 29 abril 1917. Primer Traductor del Libro de Mormón al Español (trad.)”. La inscripción completa de la lápida en inglés es: “Melitón G. Trejo. Born Mar. 10, 1843. Died Apr. 29, 1917. First Spanish Translator of the Book of Mormon”. Dejó viuda y seis de los diez hijos que tuvieron.

Melitón tenía el cabello rubio y ojos azules. Fue un hombre profundamente religioso, sincero buscador de la verdad, firme contra la maldad y de gran valor. Aceptar el evangelio, y especialmente su servicio misional en Méjico, le supuso pasar por dificultades físicas y financieras, pero las aceptó con mucho ánimo. Su familia de España se desentendió de él. Sufrió mucho durante los últimos seis años de su vida, pero sobrellevó todos sus sufrimientos con fortaleza.

La vida para Emily fue muy dura cuando Melitón murió. Luchó por mantener a la familia unida. Una mujer sola, con tantos hijos... Pero lo hizo bastante bien. No buscó la caridad de nadie. Tenía huéspedes, para poder mantenerse a sí misma y a su familia. En cuanto que los hijos pudieron, salieron a trabajar. Siempre les enseñó que el trabajo era algo natural, y ellos disfrutaban trabajando. Hablaba con nostalgia de su marido. Lo echaba de menos, pero procuraba no hablar mucho de ello. Tenía una sonrisa muy agradable. La mayoría de las veces, la expresión

de su cara era placentera. Antes de morir, estuvo en coma durante algún tiempo. En aquella época había sentido el deseo de mudarse a California, para estar más cerca de sus hijos, que residían cerca de la costa. Vivía en un piso pequeño. Al momento de su muerte, sus dos hijas, Sarah e Isabelle, estaban a su lado. Contaron ellas que su madre, antes de morir, salió del coma, se incorporó sobre la cama, abrió los ojos, extendió los brazos como si reconociera a alguien que se estuviera acercando a ella, y así se fue de este mundo. Sus hijas sienten que era su padre el que se acercaba, por la expresión en el rostro de su madre: los ojos completamente abiertos y llenos de alegría, justo antes de cerrarlos definitivamente. En el funeral, su rostro aún conservaba la sonrisa de quien ha visto a un ser amado.

Emily murió el 28 de enero de 1953, y fue enterrada junto a su esposo. La inscripción de la lápida reza, “Emily Jones Trejo (1862-1953)”.

## **Capítulo 7: El Distrito del Mediterráneo Occidental**

### **7.1 Michael J. Mitchell, el último obispo de los militares mormones de la Base de Torrejón de Ardoz, Madrid**

Cuando llegué por primera vez a España con mi familia, mi deseo fue asistir a las reuniones de un Barrio donde se hablara español. El Presidente Faustino López, entonces Presidente de la Estaca de Madrid, nos pidió que asistiéramos al Barrio de los militares estadounidenses de Madrid... Allí empezó mi descubrimiento del papel que este Barrio ha desempeñado...en la historia de La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días en España... Esta recopilación es el resultado de mi investigación (Michael J. Mitchell, 1995, “A note from the editor”, vol. 1).

Así comienza la historia del Barrio 5 de la Estaca de Madrid<sup>19</sup> de La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días, cuyos miembros se conocen como Santos de los Últimos Días (SUD) o mormones<sup>20</sup>. Esta historia la escribió Michael J. Mitchell, el último de los Obispos del Barrio Madrid 5.

---

<sup>19</sup> El término “Estaca” está sacado de Isaías 33:20 y 54:2: Así como las estacas mantienen la tienda de campaña en pie, la Iglesia, comparada con una tienda, se mantiene en pie gracias a congregaciones bien establecidas. La unidad estructural de La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días es la Estaca, que es equivalente a una Diócesis, y tiene entre 5 y 12 Barrios y Ramas. Un Barrio tiene más feligreses que una Rama, y ambas son el equivalente de las Parroquias. Un Distrito es equivalente a una Estaca, pero con menos feligreses.

<sup>20</sup> Los términos “mormón” y “Santo de los Últimos Días” (SUD) son equivalentes, y los dos se usan indistintamente.

Este barrio comenzó siendo un grupo de militares SUD estadounidenses de la Base Aérea de Torrejón de Ardoz, una población situada al nordeste de la Comunidad de Madrid. Fue el primer grupo de SUD que se estableció en España. Su desarrollo hasta desbordarse fuera de la Base permitiría a la iglesia registrarse como Asociación confesional no Católica, una vez aprobada la Ley de libertad religiosa de 1967.

Con la salida de los últimos militares estadounidenses de la Base de Torrejón, el barrio de militares mormones se convirtió en el “Madrid International Ward”, con Michael J. Mitchell como obispo. Mediante una circular de fecha 26 de abril de 1995, firmada por la Presidencia de la Estaca de Madrid, se anunciaba el cierre de este barrio, formado en ese momento por personas extranjeras de diferentes países. En esta carta se pedía a sus miembros que se integraran en las ramas y barrios españoles que les correspondiera, según su lugar de residencia. Michael J. Mitchell fue, pues, el último obispo de la historia de este grupo de mormones de habla inglesa, que cubre un total de 39 años, desde 1956 a 1995.

## **7.2 El acuerdo de cooperación defensiva entre España y los Estados Unidos de Norteamérica: la puerta de entrada de los mormones a España en el siglo XX**

El relato de la llegada por primera vez en el siglo XX de los Santos de los Últimos Días a España comienza con la historia del “Joint United States Military Group” (JUSMG), que es la historia de la formación del grupo estadounidense que negociaría en Madrid con representantes del gobierno español el establecimiento de Bases Militares en España (en adelante, “Grupo negociador estadounidense”). Todo empezó en 1950, cuando Estados Unidos propuso a España un acuerdo de cooperación defensiva. La importancia de estas negociaciones para ambas partes se entiende mejor si se tienen en cuenta las circunstancias históricas en las que se desarrollaron.

El 12 de diciembre de 1946, la Asamblea General de las Naciones Unidas aprobó una resolución calificando al General Franco de Dictador Fascista, y recomendando que los miembros de las Naciones Unidas retirasen los jefes de sus respectivas misiones. Con esta acción, España se convirtió en un Estado aislado entre todas las naciones del mundo.

Durante el año 1947, el “NSC” o “National Security Council” [Consejo de Seguridad Nacional] estadounidense evaluó la política de Estados Unidos con España. A principios de enero de 1948, este Consejo llegó a la conclusión de que estas relaciones eran política y militarmente insatisfactorias, y que se debería trabajar para su normalización, tanto en lo político como en lo

económico. El 21 de enero de 1948, el Presidente de los Estados Unidos, Harry S. Truman, aprobó estas conclusiones, y en enero de 1949 la “JCS” o “Joint Chiefs of Staff” [Junta de Jefes de Estado Mayor] completó un estudio sobre los intereses estratégicos y de seguridad de los Estados Unidos en España, llegando a la conclusión de que las medidas políticas y militares que permitían la ayuda económica a España y la cooperación militar entre ambos países y la OTAN serían de interés para la seguridad de los Estados Unidos y una necesidad urgente.

El “Department of State” [Departamento de Estado] recomendó que los Estados Unidos no presionaran para lograr la participación española en la OTAN, a menos que todas las naciones miembros estuvieran de acuerdo con ello, y que tampoco recomendaran una cooperación bilateral fuera de esta organización. Pero la Junta de Jefes de Estado Mayor recomendó que el Departamento de Estado actuara sin demora para asegurar la cooperación militar de los Estados Unidos y sus aliados con España, ya fuera de forma bilateral o por la aceptación de este país como signatario de la OTAN. La Junta pidió incluso que se encontrara alguna manera de vencer las objeciones políticas británicas y francesas.

El 4 de noviembre de 1950, la Asamblea General de las Naciones Unidas revocó la resolución contra España de fecha 12 de diciembre de 1946, y el 27 de diciembre de 1950 Estados Unidos nombró a Stanton Griffis como Embajador en España, que presentó sus credenciales al General Franco el 5 de marzo de 1951.

El Presidente Truman aprobó con fecha 28 de junio de 1951 la nueva política de Estados Unidos con España, tal y como se exponía en el documento NSC/72-6, mediante el que se decidía un acercamiento al gobierno español para, entre otras cosas, establecer Bases aéreas y navales en su territorio. Así se abrieron las líneas de comunicación entre ambos países para mejorar las relaciones y establecer un plan de ayuda económica y militar de Estados Unidos a España.

El 16 de julio de 1951, el Almirante Forest Sherman dirigió unas conversaciones exploratorias con el General Franco. Del 22 de agosto al 31 de octubre de 1951, el “Joint Military Survey Team” [Equipo para el Estudio Militar Conjunto], dirigido por el General J. W. Spry, de la USAF [Fuerzas Aéreas de Estados Unidos], dirigió un estudio de las instalaciones militares españolas para determinar cuáles podrían satisfacer las exigencias estadounidenses. En Octubre de 1951, el Congreso de los Estados Unidos asignó 100 millones de dólares para España; con fecha 17 de enero de 1952, la Junta de Jefes de Estado Mayor recomendó que se utilizasen esos fondos para empezar la construcción de las instalaciones militares necesarias, y que se enviara a España

el ya citado “Joint United States Military Group” (JUSMG), o “Grupo negociador estadounidense”, como apoyo al Embajador en las negociaciones para lograr un “Base Rights Agreement” [Acuerdo sobre los Derechos de las Bases]. En Febrero de 1952, la Junta de Jefes de Estado Mayor concluyó que la necesidad más importante y urgente era la construcción de Bases militares.

El 20 de marzo de 1952 se elaboró el documento llamado DMS-D-7, que contenía el acuerdo para las negociaciones con España y los términos de referencia para el grupo negociador. Las instrucciones para las negociaciones por parte estadounidense incluían en lo militar la construcción y uso por parte del ejército de Estados Unidos de un complejo estratégico de fuerzas aéreas y ciertas instalaciones navales para barcos y aviones en territorio español. Los términos de referencia para el Grupo negociador estadounidense expuestos en el documento DMS-D-7 estipulaban que el Jefe de este Grupo ayudaría al Embajador estadounidense en Madrid en las negociaciones con el gobierno español.

El establecimiento del Grupo negociador estadounidense en España para acelerar las negociaciones de la ayuda militar, fue una recomendación de la Junta de Jefes de Estado Mayor (JCS), hecha el 14 de diciembre de 1952. El 14 de enero de 1953, la Junta aprobó la formación del Grupo negociador estadounidense (JUSMG), y dio instrucciones sobre los tres servicios que debería prestar y sobre la selección de las personas que deberían formar este grupo. Este Grupo negociador se organizó oficialmente el 5 de marzo, y el General August W. Kissner fue nombrado su Jefe. Se nombraron como jefes de cada una de las tres secciones de servicios del Grupo a los siguientes oficiales: Al General Crump Garvin, del Ejército de tierra; al Capitán Henry S. Sánchez, de la Armada, y al Coronel Jack Roberts, de la Fuerza Aérea. Se consiguieron pasaportes diplomáticos para la mayoría de los representantes del Grupo, y se hicieron arreglos para el viaje a España de los subordinados del personal del Grupo.

El 11 de febrero de 1952 se remitió al Secretario de Defensa estadounidense (Secretary of Defense) una propuesta del *Defense Agreement* [Acuerdo de Defensa], con las pretensiones de los Estados Unidos en las negociaciones. Consistía en dos documentos que se podrían considerar como uno solo: Un documento de tres artículos con el título “*The Defense Agreement*”, y otro documento de 26 artículos con el título de “*Technical Agreement*” [Acuerdo Técnico]. Al mismo tiempo que el “Department of Defense” redactaba el Acuerdo de Defensa y el Acuerdo Técnico, la “Mutual Security Agency” preparaba la redacción de un *Mutual Defense Assistance and*

*Economic Aid Agreement*. El *Mutual Defense Assistance Agreement* contenía las estipulaciones para la ayuda militar.

Estos eran los acuerdos que se iban a discutir, y se estaba, pues, en el proceso de elaboración de los borradores correspondientes.

La Cronología de los hechos hasta la firma de los acuerdos es la siguiente:

El **25 marzo 1952**, el JUSMG salió de la Base de las Fuerzas Aéreas de Andrews hacia Frankfurt. El 4 de abril llegó a Madrid un primer grupo de siete; se instalaron en un Hotel, donde estuvieron residiendo durante varias semanas. Poco a poco, fueron llegando todos los integrantes del equipo negociador del JUSMG, que se unieron al Embajador Lincoln A. MacVeagh y al personal de la Embajada.

El **7 abril 1952**, el General August W. Kissner, de las Fuerzas Aéreas Estadounidenses, tuvo su primera reunión con el Teniente General Juan Vigón.

El **16 abril 1952**, el General Kissner presentó al General Vigón la lista de condiciones de los Estados Unidos.

El **26 abril 1952**, el General Vigón presentó un memorando al General Kissner con las consideraciones españolas.

El **9 mayo 1952**, el General Kissner presentó un borrador del *Defense Agreement*.

El **12 mayo 1952**, el General Kissner, que encabezaba las negociaciones de lo militar, presentó el borrador del *Military Defense Assistance Agreement*, y George Train, que encabezaba las negociaciones en lo económico, presentó el *Economic Agreement*.

El **5 junio 1952**, el General Vigón presentó al General Kissner un memorando estableciendo en detalle la posición española.

Del **14 al 29 junio 1952**, el Teniente Coronel Charles D. T. Lennhoff visitó Washington en un esfuerzo por asegurar una “Declaración de Intenciones”.

El **17 junio 1952**, se informó a las autoridades españolas que el Congreso de Estados Unidos había autorizado 25 millones de dólares adicionales para España.

El **20 junio 1952**, el Teniente General Vigón envió un “Escalafón del Ejército” [Army List].

El **9 julio 1952**, Jaime Argüelles, Subsecretario de Economía Exterior, presentó un memorando a George Train, insistiendo en la posición española del memorando de 5 junio 1952 presentado por el General Vigón.

El **29 julio 1952**, el Teniente General Vigón presentó al General Kissner el “Escalafón de las Fuerzas Aéreas” españolas, el “Escalafón de la Armada” y un memorando, exponiendo los criterios españoles en materia militar sobre las negociaciones.

El **20 agosto 1952**, el General Kissner presentó un “Informe Especial sobre las Negociaciones con España”.

El **7 octubre 1952**, el Embajador Lincoln MacVeagh presentó su memorando de 6 de octubre al Ministro de Asuntos Exteriores, con la “Declaración de Intenciones” estadounidense.

El **31 octubre 1952**, el Ministro de Asuntos Exteriores presentó en un memorando la respuesta española a la “Declaración de Intenciones” de Estados Unidos.

El **14 diciembre 1952**, se llevaron a cabo en París conversaciones entre los negociadores de Madrid y los mediadores principales de Washington para las negociaciones.

El **23 diciembre 1952**, España presentó una contrapropuesta de borrador para el *Defense Agreement*..

El **18 febrero 1953**, se presentó el primer borrador del *Defense Agreement* de la Administración Republicana (Dwight D. Eisenhower era el nuevo Presidente de los Estados Unidos).

El **17 marzo 1953**, se presentó la nota *John Wesley Jones* a los negociadores españoles con el borrador del *Defense Agreement*.

El **8 abril 1953**, el Embajador James C. Dunn, que había sustituido al Embajador Lincoln A. MacVeagh, tuvo su primera reunión con el Ministro de Asuntos Exteriores español.

El **17 abril 1953**, el Teniente General Vigón presentó la segunda contrapropuesta española de borrador para el *Defense Agreement*.

El **1 mayo 1953**, el Embajador Dunn, el General Kissner, George Train y el Coronel Lennhoff visitaron Washington.

El **13 mayo 1953**, el *National Security Council* revisó las negociaciones españolas.

El **19 mayo 1953**, el *Nacional Security Council* decidió continuar las negociaciones con España.

El **16 junio 1953**, el Embajador Dunn informó al Ministro de Asuntos Exteriores español que para el año fiscal 1954 se había recomendado una ayuda a España de 226 millones de dólares.

El **20 junio 1953**, se recibieron en Madrid desde Washington instrucciones detalladas para continuar las negociaciones.

El **11 agosto 1953**, el Consejo de Ministros español revisó los textos de todos los acuerdos.

El **2 septiembre 1953**, el Embajador Dunn hizo llegar una carta del Generalísimo Franco al Presidente Eisenhower.

El **5 septiembre 1953**, el Presidente Eisenhower contestó la carta del Generalísimo Franco.

El **26 septiembre 1953**, se firmaron los acuerdos.

### **7.3 Los diferentes acuerdos y el establecimiento de la iglesia en España**

“Varios son los acuerdos que se mencionan aquí. El *Defense Agreement* sería el documento básico que concedía a los Estados Unidos ciertos derechos a tener Bases en España; esto es importante para comprender el establecimiento de la iglesia en España, porque este documento es el que permitiría la entrada en el país de los primeros miembros de la iglesia. El *Technical Agreement* cubría los derechos y privilegios de los militares estadounidenses que vendrían a España; este documento permitía a estos militares pedir permiso al gobierno español para tener servicios religiosos según las creencias de cada uno.... El *Mutual Defense Assistance*



*and Economic Aid Agreement* cubría la ayuda que podrían proporcionar las agencias gubernamentales estadounidenses, como los Departamentos de Comercio y de Agricultura, además del Departamento de Defensa. Bajo los auspicios de este acuerdo, el Élder Ezra Taft Benson<sup>21</sup>, como Secretario [Ministro] de Agricultura, visitó España y dejó una impresión positiva duradera que dio su fruto posteriormente” (Mitchell, pp. 24-25).

“El paquete de ayuda exterior del año fiscal 1954... jugó un papel importante en el adelanto del establecimiento de La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días, de España. Según los documentos de la Embajada de Estados Unidos en Madrid, la ayuda de 358 millones de dólares en excedentes agrícolas se transfirió a España entre los años 1953 y 1958. El Secretario de Agricultura, que era Ezra Taft Benson, participó directamente en estas transferencias y visitó España en dos ocasiones, una en 1954 y otra en 1957. Es interesante saber que sus visitas fueron anteriores a las de otros miembros del Gabinete y del Presidente [Eisenhower] mismo, que visitó España en 1958. La visita del Élder Benson de 1957 estaba relacionada con el esfuerzo del Departamento de Agricultura estadounidense de ayudar a la economía española (y al agricultor estadounidense) exportando excedentes... a España... La visita del Élder Benson de 1957 tuvo importancia más allá de los pasillos del Ministerio de Agricultura de España; hizo también una visita a oficiales del Ministerio de Defensa y de Asuntos Exteriores, y también a los militares SUD de Madrid. Y esto no pasó inadvertido. Cuando los militares estadounidenses SUD hicieron una solicitud ese mismo año para tener permiso oficial de efectuar sus servicios religiosos fuera de los límites de las instalaciones militares estadounidenses, el permiso les fue concedido rápidamente. Hasta ese momento, todos los servicios religiosos no católicos habían quedado restringidos al interior del recinto militar. Aunque el gobierno español estaba aún lejos de considerar la libertad religiosa para los ciudadanos españoles, la eliminación de esta restricción para los militares estadounidenses hizo posible a los españoles entrar en contacto con la iglesia. Una vez que finalmente se otorgó la libertad religiosa en 1967, ya se había echado el necesario cimiento español” (Mitchell, p. 26).

---

<sup>21</sup> Ezra Taft Benson era Apóstol de La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días cuando el Presidente Eisenhower le pidió que sirviera como Secretario de Agricultura. El tratamiento protocolario que se da a los Apóstoles en la iglesia es “Élder” (N. del A.).

#### **7.4 El nombramiento del apóstol Ezra Taft Benson como ministro de agricultura del gobierno de Eisenhower**

El papel de Ezra Taft Benson, miembro del Quórum de los Doce Apóstoles de La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días, en el progreso de esta iglesia en España comenzó cuando el recientemente elegido presidente de los Estados Unidos decidió llamarlo como Secretario de Agricultura, el equivalente a Ministro de Agricultura en España.

El 4 de noviembre de 1952, Dwight David Eisenhower fue elegido presidente de los Estados Unidos, trayendo consigo un Congreso republicano. El criterio de selección de las personas para su gabinete no fue la amistad, sino la preparación personal y profesional para el cargo. A algunas de las personas que escogió ni siquiera las conocía personalmente. La tarde del jueves 20 de noviembre de 1952, Ezra Taft Benson recibió una llamada inesperada del Senador por el Estado de Utah, Arthur W. Watkins, informándole de que había buenas razones para suponer que podría ser nombrado Secretario de Agricultura. Y cuando le preguntó si estaría dispuesto a aceptar ese nombramiento, la respuesta era que sólo David O. McKay, presidente de la iglesia, podría responder a esa pregunta.

El Consejo gobernante de la iglesia está formado por su presidente con sus consejeros, que se conoce como la Presidencia Primera. El segundo Consejo en autoridad está formado por Doce Apóstoles, bajo la autoridad del primero. Para que uno de los Apóstoles, como en este caso, pueda aceptar una responsabilidad como la de Secretario de Agricultura del gobierno de la nación, necesita la autorización del presidente de la iglesia. El presidente McKay había recibido precisamente la misma llamada y había sido informado de esta posibilidad. Al encontrarse con el Élder Benson, le dijo sobre esta petición: “Si la oportunidad viene en el espíritu adecuado, creo que deberías aceptar” (Dew, p. 254).

El 24 de noviembre de 1952, el presidente Eisenhower se reunió con Ezra Taft Benson, y le preguntó si estaba dispuesto a aceptar el puesto de Secretario de Agricultura. En lugar de responder directamente, Ezra le dio las razones por las que no debería ser nombrado: Primera, él había apoyado al otro candidato republicano. Segunda, no estaba a favor de que hubiera un militar en la Casa Blanca. Tercera, procedía de un Estado relativamente insignificante en agricultura, y quizá convendría que llamara a alguien que fuera del medio oeste; es más, conocía a tres personas de aquella zona que estarían encantadas de ser nombradas. Finalmente, se preguntaba si sería sabio llamar a un “clérigo” a formar parte de su gabinete. La respuesta de Eisenhower fue darle

las razones por las que sí debería ser nombrado. Terminó sus razones, diciéndole enfáticamente: “¡No puedes negarte a servir a América!” (Dew, p. 255). Para un patriota como Ezra, aquellas palabras se convirtieron en una invitación irresistible. Aceptó, no sin antes dejar bien claro que no apoyaría ninguna medida legislativa que estuviera en contra de sus principios. Precisamente, ese fue el tema común en muchos de los periódicos que comentaban la elección de un “clérigo” para el gabinete del Presidente: “Ezra Benson va a causar una conmoción en Washington; él tiene la costumbre de basar sus decisiones en principios” (*Wall Street Journal*, 25 noviembre 1952). El 6 de noviembre de 1956, Eisenhower sería reelegido para un nuevo mandato, y confirmaría a Ezra Taft Benson como Secretario de Agricultura para los siguientes cuatro años<sup>22</sup>.

### **7.5 La llegada de los primeros militares estadounidenses mormones a España: Bean, McDurmic, Fish y Johnson**

En 1955, empezaron a llegar a España militares estadounidenses para edificar las Bases. Uno de ellos, el sargento Jack Johnson, era mormón, y comentaba así su llegada: “Cuando llegué a España en diciembre de 1956, no había libertad religiosa. Los pocos militares americanos que había trabajábamos en Getafe y en un edificio llamado “Generalísimo” [un edificio de la calle Félix Boix, de Madrid, que habían alquilado]. No estoy seguro de cuántos americanos había, pero no eran muchos. Estaban el Mayor Bean, el Mayor McDurmic, el Sargento Mayor Fish, con sus respectivas esposas, y yo. Nos pusimos de acuerdo, conseguimos permiso para tener reuniones religiosas y nos organizamos como Grupo de Militares SUD, bajo la jurisdicción de la Misión Francesa. Las autoridades españolas nos permitieron efectuar nuestras reuniones religiosas, siempre que las tuviéramos en el interior de los edificios, y no invitáramos a los españoles a asistir. No se nos permitía hacer obra misionera alguna. El grupo fue creciendo con la llegada de más militares, de modo que en 1957 éramos cerca de un centenar, la mayoría de ellos militares, y algunos civiles, personal de la Embajada Americana y de compañías multinacionales” (Mitchell, p. 135). Bean, McDurmic, Fish y Johnson fueron, pues, los primeros militares estadounidenses mormones en llegar a España. El jefe del grupo era el Mayor Bean.

---

<sup>22</sup> Desde 1965 hasta 1967, diferentes grupos políticos estuvieron tratando de convencer al Apóstol mormón Ezra Taft Benson de que aceptara ser candidato republicano para las elecciones presidenciales. El presidente de la Iglesia, David O. McKay, le dijo que no hiciera nada al respecto: ni parar esas iniciativas ni tampoco promoverlas. Las propuestas le llegaron de muchas partes durante esos años, pero su actitud pasiva por estar dedicado a sus responsabilidades eclesiásticas hizo que Richard Nixon fuera el candidato republicano, y, como tal, elegido presidente de los Estados Unidos desde 1969 hasta 1974 (ver Dew, pp. 331-394).

El Sargento Johnson era el único soltero del grupo. Jack nació en 1937, así que tenía 20 años de edad cuando llegó a España. Trabajaba en el Sistema de Comunicaciones. Al principio, y hasta que se construyeron las Bases (la Base aérea de Torrejón de Ardoz se inauguró en abril de 1958), estos militares alquilaban dependencias de hoteles. En Madrid, ocuparon el Hotel Emperatriz y el Hotel Núñez de Balboa. Jack Johnson conoció en una fiesta que celebraron en el Hotel Emperatriz a la niñera de los nietos del Teniente General Juan Vigón, Jefe del Alto Estado Mayor y del equipo negociador español. Esta joven española se llamaba Eva María Carreras Quintana. Jack y Eva se hicieron novios, y después de año y medio de relación, decidieron casarse. Pero en la España Católica de entonces aquel matrimonio era imposible; tuvieron que viajar hasta Gibraltar, casándose civilmente en el mes de enero de 1958. Durante el noviazgo, Eva asistía a las reuniones de la iglesia. En el “Generalísimo”, el edificio que los militares habían alquilado en la calle Félix Boix, de Madrid, vivían muchas familias; allí estaba el departamento de la policía militar, había un economato y una escuela. Esta escuela les cedía un aula para sus reuniones. Se reunían en aquella época entre ocho y diez personas. Eva dice que algunas semanas se reunían en casas particulares, y algunas veces había españoles presentes. Allí estuvieron reuniéndose hasta que las dependencias de la Base de Torrejón estuvieron disponibles en 1958. Más adelante, usaron una escuela en el Encinar de los Reyes, junto a la población madrileña de Alcobendas. En el Informe Histórico del año 1964, leemos que “el 14 de junio de 1964, todas las reuniones de la Rama de Madrid se trasladaron de Félix Boix, número 8, a la Escuela del Encinar de los Reyes”<sup>23</sup>. La conferencia del Distrito del Mediterráneo Occidental (formado por los militares mormones de esta zona geográfica) de los días 20 y 21 de junio de 1964, con la presencia de Mark E. Petersen, presidente de la Misión del Mediterráneo Occidental, y de Rulon T. Hinckley, presidente de la Misión Francesa, se realizó también en esta escuela.

Cuando Eva decidió unirse a la iglesia, se encontró con que no podía hacerlo dentro del territorio español. Tuvo que aprovechar un viaje de su esposo a las bases militares de Alemania, para bautizarse allí, y evitar, así, cualquier posible problema con las autoridades españolas<sup>24</sup>.

---

<sup>23</sup> *QUATERLY HISTORICAL REPORT for the three months ending June 30, 1964 of the Madrid Branch. French Mission* (copia en poder del autor).

<sup>24</sup> Entrevista del autor a Eva María [Carreras Quintana] Johnson, viuda de Jack Johnson, y a la hija de ambos, Jessica, efectuada en la casa que tienen en Guadalajara, el 20 de octubre de 2005 (grabación en poder del autor).

---

## **7.6 El Distrito del Mediterráneo Occidental: Zaragoza, Madrid, Sevilla, Cádiz, Lajes y Kenitra, bajo la supervisión de la Misión Francesa**

“El Grupo de militares SUD de Madrid se convirtió en la rama de militares SUD a finales de 1957, cuando la cantidad de miembros de la iglesia aumentó hasta llegar a ser cerca de 100, con la llegada de nuevos militares. La rama se vio reforzada por personal de la Embajada Americana y de empresas multinacionales. En los años siguientes, se organizaron ramas en las otras Bases construidas en España: Morón, Rota y Zaragoza” (Mitchell, p. 137). Los militares SUD de las Bases en territorio español de Zaragoza, Torrejón de Ardoz (Madrid), Morón (Sevilla) y Rota (Cádiz), junto con los de la Base aérea de Kenitra (Marruecos) y la Base aérea de Lajes (Isla de Terceira, archipiélago de las Azores, que Portugal puso a disposición de los Estados Unidos en 1951), se organizaron como un distrito a principios de los años 50, bajo la dirección de la Misión Europea, cuyas oficinas centrales estaban en Alemania. “Terminada la Segunda Guerra Mundial, se hizo necesario restablecer el contacto con los Santos de Europa, y distribuir entre ellos los víveres necesarios. La Presidencia Primera de la iglesia decidió que un miembro de los Doce [Apóstoles] debería ir a Europa por un período indeterminado de tiempo para supervisar esta delicada tarea... El 28 de enero de 1946, el presidente [de la iglesia, George Albert] Smith apartó a Ezra [Taft Benson] como presidente de la Misión Europea” (Dew, pp. 197-198). Benson estuvo sirviendo en una Europa en ruinas, repartiendo ayuda humanitaria entre los miembros dispersos de la iglesia, hasta que problemas de salud de su esposa, que se había quedado en Estados Unidos con sus hijos, le obligó a volver antes de lo esperado. El 9 de Diciembre de 1946, sustituido por Alma Sonne, voló desde Londres a casa. Las oficinas centrales de la Misión Europea de la Iglesia SUD se establecieron en Frankfurt. Desde allí se supervisaba el funcionamiento del Distrito del Mediterráneo Occidental, hasta que se hicieron cambios en la misión, y el distrito quedó bajo la jurisdicción de la iglesia en Francia. Las oficinas de la Misión Francesa estaban en París, y desde la capital francesa se supervisaba el funcionamiento de los grupos de militares SUD estadounidenses de este distrito<sup>25</sup>.

El 16 de abril de 1960, se celebró una conferencia de todos los militares estadounidenses SUD de Europa en Frankfurt. En esta conferencia se pusieron bajo la jurisdicción de la Misión

---

<sup>25</sup> *HISTORICAL REPORT of the Spain Mission, for the year ending December 31, 1970. Brief history of the West Mediterranean District. December 5 and 6.* Historial Department, LR 8575, Series 2.

Francesa todos los militares del área de oriente medio y del área del norte de África y del Mediterráneo. Esto suponía un total de unos 1.000 militares<sup>26</sup>.

En 17 de agosto de 1963, el presidente Mark E. Petersen estaba encargado de la “West Mediterranean Mission” [Misión del Mediterráneo Occidental], y Rulon T. Hinckley era el presidente de la “French Mission” [Misión Francesa]. El “Servicemen’s Coordinator” era Vernon R. Hardisty, que tenía dos consejeros: El primer consejero era el Capitán Galen S. Wooley, y el segundo consejero era J. Bruce Mayfield. El Coordinador tenía un secretario y coordinadores de las diferentes organizaciones de la iglesia, y en el organigrama de funcionamiento informaba al Presidente de la Misión. Los militares SUD bajo la Misión Francesa estaban divididos en distritos: “West France District”, “East Mediterranean District” (Adana, Ankara, Asmara, Izmir, Sinop), “Athens District” (Atenas, Chipre, Creta, Malta) y el “West Mediterranean District” [Distrito del Mediterráneo Occidental], que es el que a nosotros nos interesa, formado por Kenitra, Lajes, Madrid (Torrejón), Sevilla (Morón) , Zaragoza y Cádiz (Rota). La presidencia de este distrito estaba formada por el capitán Grant E. Neilsen (presidente), por Ellis Claude Jensen (primer consejero) y por Glenn B. Barlow (segundo consejero)<sup>27</sup>.

Según un informe de la actividad del distrito, de fecha 1 de mayo de 1964, los responsables de los diferentes grupos de militares SUD de España, llamados “Spain Servicemen’s Group Leader” (en adelante, “director del Grupo de militares”), son los siguientes: Grupo de Madrid, Clair DeLong, con un total de 161 miembros; Grupo de Sevilla, el capitán George M. Edlund, con un total de 48 miembros, y Grupo de Rota, Alton C. Gardiner, con un total de 17 miembros<sup>28</sup>. No hay información del Grupo de Zaragoza.

Con fecha 13 de junio de 1964, se cita al capitán John R. Lasater como Coordinador de todos los militares del área de la Misión Francesa<sup>29</sup>.

El número de miembros de la iglesia en las Bases militares estadounidenses del Distrito del Mediterráneo Occidental, en julio de 1964, es el siguiente<sup>30</sup>:

---

<sup>26</sup> *Quarterly Historical Report, French Mission, 15 April 1960*. Historical Department, LR 2978 2; Box 2, Folder 2, Volume 4.

<sup>27</sup> *Letter of Vernon R. Hardisty, Coordinator. French Mission. 17 August 1963*. Historical Department, LR 2978 25; Box 1, Folder 4.

<sup>28</sup> *Activity Report, 01 May 1964*. Historical Department, LR 2978 25; Box 1, Folder 5.

<sup>29</sup> *QUARTERLY HISTORICAL REPORT for the three months ending June 30, 1964, of the Madrid Branch, French Mission*. Historical Department, LR 2978 2; Box 4, Folder 2, Volume 7.

<sup>30</sup> *Letter to Grant Neilsen, West Mediterranean District president. 8 September 1964*. Historical Department, LR 2978 25; Box 1, Folder 7.

Kenitra, Marruecos:	017 miembros	09 activos	8 inactivos	51%
Lajes, Azores:	018 miembros	14 activos	4 inactivos	79%
Madrid	131 miembros	92 activos	39 inactivos	70%
Sevilla	044 miembros	36 activos	08 inactivos	81%
Rota (Cádiz)	030 miembros	17 activos	13 inactivos	57%

No hay información sobre Zaragoza. Como se puede ver en este informe estadístico, no todos los mormones de las Bases son miembros “activos” o “practicantes”. El promedio de actividad en el Distrito del Mediterráneo Occidental es de un 68%.

---

## 7.7 La obra misionera dentro de las Bases militares

El esfuerzo misionero en España, donde la ley no permite el proselitismo, se lleva a cabo dentro de las Bases y se dirige especialmente a los militares no mormones, y a recuperar a los militares mormones no practicantes. Se espera que los militares mormones den a los misioneros los nombres o “referencias” de sus compañeros y conocidos no mormones que estén interesados en conocer la iglesia, para que puedan recibir las “charlas” o lecciones misionales.

En una carta del responsable del proselitismo en toda aquella área, se explica cómo se estaba llevando a cabo la obra misionera: “Queridos hermanos: Las cosas empiezan a ir mejor en el programa misionero. Sé que este programa puede dar fortaleza y espiritualidad a vuestros grupos... El éxito del programa misionero de los militares en la Misión Francesa depende directamente de nosotros; por tanto, es importante que nos preparemos para enseñar el evangelio cuando la oportunidad se presente... Es recomendable que se establezca un sistema de referencias por medio del Sacerdocio. De esta manera, el presidente de la Rama estará al tanto de cómo los miembros están apoyando el programa... Mis registros muestran que tenemos un total de 13 misioneros distribuidos entre los siguientes Grupos: Trípoli, 2; París, 4; Madrid, 2; Adana, 2; Ankara, 3... Sinceramente, Charles H. Sharp, presidente de la obra misionera”<sup>31</sup>.

La obra misionera también tiene los problemas de la falta de miembros de la iglesia suficientemente preparados. El director del Grupo de mormones de Zaragoza escribió el 10 de enero de 1961 lo siguiente sobre este asunto: “La mayoría de nuestros miembros activos tienen

---

<sup>31</sup> *Letter of Charles H. Sharp. Missionary President. French Mission. Office of the Servicemen's Coordinator. 5 September 1965. Historical Department, LR 2978 25: Box 1, Folder 11.*

[sólo] el Sacerdocio Aarónico, o son personas que tienen muy poco conocimiento del evangelio. Con este problema, es bastante difícil encontrar buenos misioneros... Estoy seguro de que este mismo problema lo tendrán la mayoría de los grupos. Haremos todo lo que podamos para llevar adelante el programa misionero”<sup>32</sup>.

La Oficina del “Servicemen’s Coordinator” [Coordinador de los militares] tiene un presidente encargado de la obra misionera entre los militares de las diferentes Bases que forman parte de los distritos que están bajo la jurisdicción de la Misión Francesa.

Para el fortalecimiento y desarrollo de los grupos mormones de España, se organizan conferencias en las ciudades de los diferentes grupos del país. Con fecha 20 de junio de 1964, por ejemplo, se llevó a cabo una conferencia del Distrito del Mediterráneo Occidental en Madrid, con la presencia del Élder Mark E Petersen, Apóstol y presidente de la “West European Mission” [Misión Europea Occidental], y de Rulon T. Hinckley, presidente de la Misión Francesa, bajo la dirección de Grant E. Neilsen, presidente del distrito. Y con fecha 23 de junio de 1964, se celebró otra conferencia del distrito, esta vez en Sevilla, para todos los Santos de la Base de Morón y de la Base de Rota<sup>33</sup>.

---

## **7.8 Las dificultades para supervisar los diferentes Grupos de mormones del Distrito del Mediterráneo Occidental**

El 6 de agosto de 1964, el Coordinador de los militares, John Lasater, bajo la autoridad de la Misión Europea Occidental, tiene contactos mensuales con los directores de los grupos militares de España<sup>34</sup>.

“La organización de la Misión Francesa... se completó bajo la dirección del presidente Mark E. Petersen... hace unos dos años [de octubre 1964 para atrás]. Se organizaron entonces cuatro distritos, que son el ‘West France District’, el ‘East Mediterranean District’, el ‘Athen’s District’ y el ‘West Mediterranean District’... Nuestros grupos (24 en total) van de un tamaño de 4 miembros, hasta uno de 119 en Madrid. En total, tenemos 996 militares y las personas que de

---

<sup>32</sup> *Letter of Herbert A. Hancock, Group Leader of Zaragoza, to Brother Peterson, January 10, 1961.* Historical Department, LR 2978 25: Box 1, Folder 2.

<sup>33</sup> *QUATERLY HISTORIAL REPORT for the three months ending June 30, 1964. op. cit.*

<sup>34</sup> *Letter of John R. Lasater, Servicemen’s Coordinator, to Brother Haines. 6 August 1964.* Historical Department, LR 2978 25: Box 1, Folder 6.



ellos dependen”<sup>35</sup>. Vemos que Madrid es el grupo militar más numeroso de todos los que forman parte de los cuatro distritos militares de la Misión Francesa.

El 29 de noviembre de 1964, se da el siguiente informe: “La Misión Francesa tiene actualmente la responsabilidad de los grupos de Grecia, Turquía, Etiopía, Marruecos, Eritrea, España, Francia y las Azores, así como de las islas de Chipre, Malta y Creta. En esta área tenemos 24 Grupos organizados y funcionando, con un tamaño que va de 3 a 147 [miembros]”<sup>36</sup>. El presidente de la Misión Francesa, Rulon T. Hinckley, encargado de supervisar el funcionamiento de la iglesia entre los grupos de militares SUD de estos lugares, preguntó sobre los contactos que había entre los militares de Alemania y Francia con los grupos de militares SUD del área mediterránea. La respuesta fue que había dos unidades de las Fuerzas Aéreas responsables de organizar el apoyo logístico del área que supervisaba la Misión Francesa. Estas unidades estaban en aquella época situadas en Chateauroux, Francia, y en la Base Aérea de Rhein-Main, Frankfurt, Alemania. Estas unidades proporcionaban servicio a Turquía, Grecia, Italia, Irán, Líbano, Etiopía, Eritrea, Marruecos, España y las islas correspondientes. La existencia de SUD en las tripulaciones de los aviones que volaban entre estas Bases cada semana hacía posible el contacto entre los SUD de las diferentes Bases; de lo contrario, habría que utilizar estos vuelos según la disponibilidad de plazas lo permitiera. Las posibilidades de aprovechar estos vuelos militares para el desempeño de responsabilidades eclesiásticas entre los militares SUD eran muy limitadas. El principal medio de contacto era el despliegue de unidades tácticas en áreas del Mediterráneo. Estos despliegues se efectuaban con tan poco tiempo de aviso que hacían difícil la coordinación entre las autoridades visitantes y los grupos a visitar. Y pensar en que los dirigentes SUD de Alemania se encargaran de supervisar Turquía, Grecia y otras áreas, sería cargar demasiado sus muchas responsabilidades<sup>37</sup>. Estas 24 Bases militares estadounidenses sumaban un total de 1.027 miembros de la iglesia (a fecha de diciembre 1964). La supervisión de estas Bases era difícil, por su dispersión en área tan extensa. Otro problema era que los militares estaban en continua rotación, permaneciendo en un

---

<sup>35</sup> *Letter of John R. Lasater, Servicemen's Coordinator, to Brother Stokes. 21 October 1964.* Historical Department, LR 2978 25: Box 1, Folder 7.

*Letter of John R. Lasater, Servicemen's Coordinator, to Brother Nay. 29 November 1964.* Historical Department, Box 1, Folder 8.

<sup>37</sup> *Letter to Rulon T. Hinckley, French Mission President. 15 August 1964.* Historical Department, LR 2978, 25: Box 1, Folder 6.

mismo destino solamente entre dos y tres años; esto obligaba a estar capacitando nuevos dirigentes continuamente<sup>38</sup>.

Insistiendo en la dificultad de supervisar a los militares mormones y sus familias en el territorio de la Misión Francesa, en una carta de fecha 30 de mayo de 1965, el nuevo “Servicemen’s Coordinator” de la Misión Francesa, Larry C. Schaaf, que sucedió a John Lasater, escribió lo siguiente: “Hay 26 grupos, 4 distritos y 1.200 militares y sus familiares bajo la jurisdicción de la Misión Francesa. Abarcamos un área de 40.000 millas cuadradas, desde Etiopía hasta las Azores. Nuestros grupos están situados en Francia, España, Grecia, Turquía, Libia, Marruecos, Creta, Chipre, Etiopía y las Azores. Nos hemos podido organizar, a pesar de estar tan esparcidos, gracias a los esfuerzos de nuestro anterior “Servicemen’s Coordinator”, el hermano Lasater, junto con los directores de los citados grupos. El “Servicemen’s Coordinator” es como un presidente de misión, porque es responsable del bienestar material y espiritual de los militares y sus familias. Antes de su relevo, el hermano Lasater escribió un manual titulado *Policies and Procedures for Servicemen’s Groups and Branches in the French Mission*”<sup>39</sup>.

Las dificultades principales para la supervisión de los mormones militares del territorio de la Misión Francesa eran, por tanto, los siguientes: 1) Las 40.000 millas del área que cubrían los cuatro distritos. 2) La dispersión de las ramas y grupos. 3) Los viajes entre las diferentes ciudades. 4) La rotación de los militares, que cambiaban de destino con demasiada frecuencia. Algunos de los informes de actividad muestran los cambios constantes en el número de miembros de los diferentes grupos de mormones militares. En el caso de los grupos organizados en las Bases militares de España, los datos son los siguientes:

Año 1961:	Madrid, 118.	Sevilla, (?)	Rota, (?)	Zaragoza, 51
Ago 1963:	Madrid, 162.	Sevilla, 68.	Rota, 20.	Zaragoza, 31.
Nov 1963:	Madrid, 158.	Sevilla, 50.	Rota, 24.	Zaragoza, 34.
Dic 1963:	Madrid, 165.	Sevilla, 52.	Rota, 24.	Zaragoza, 34.
May 1964:	Madrid, 161.	Sevilla, 48.	Rota, 17.	Zaragoza, (?)
Jul 1964:	Madrid, 131.	Sevilla, 44.	Rota, 30.	Zaragoza, (?)

<sup>38</sup> Letter to the Young Women’s Mutual Improvement Association, by Cecil E. Hart, French Mission President, and John R. Lasater, Servicemen’s Coordinator. December 7, 1964. Historical Department, LR 2978 25: Box 1, Folder 8.

<sup>39</sup> Letter of Larry C. Schaaf [new Servicemen’s Coordinator] to Brother Jensen. 30 May 1965. Historical Department, LR 2978 25: Box 1, Folder 10.

Sep 1964:	Madrid, 131.	Sevilla, 44.	Rota, 30.	Zaragoza, (?)
May 1965:	Madrid, 109.	Sevilla, 47.	Rota, (?)	Zaragoza, (?)
Jun 1965:	Madrid, 087.	Sevilla: 33.	Rota, (?)	Zaragoza, (?)
Jul 1965:	Madrid, 078.	Sevilla, 34.	Rota, (?)	Zaragoza, (?)
Dic 1965:	Madrid, 090.	Sevilla, 40.	Rota, 29.	Zaragoza, (?)

Y junto al nombre de los directores de los diferentes grupos, se solía incluir la fecha de su traslado a otras unidades militares, para estar, así, preparados para su sustitución. En una carta de fecha 29 marzo de 1964, por ejemplo<sup>40</sup>, en respuesta a la petición del Coordinador de los militares, se informa que en el Grupo de Rota, Cádiz, la fecha de rotación del director era septiembre de 1964, aunque había solicitado una ampliación de su estancia hasta junio de 1965. La fecha de rotación de su primer consejero era septiembre de 1964. Y la del segundo consejero, el 9 de abril de 1964. Es decir, que en 11 días tenían que sustituir al segundo consejero; en poco más de 5 meses, tenían que sustituir al primer consejero, y si su petición de prórroga de estancia no se aceptaba, el director del grupo se tendría que marchar al mismo tiempo que su primer consejero. Esto, unido a las distancias y a la dependencia de los vuelos militares entre las Bases y las plazas disponibles en ellos para poder supervisar las unidades, complicaba el funcionamiento del distrito.

---

## 7.9 El Grupo de militares mormones de las Bases de Morón y San Pablo, Sevilla

Todos estos problemas de supervisión del funcionamiento de los grupos de Santos de los Últimos Días militares estadounidenses del Distrito del Mediterráneo Occidental se pueden comprobar estudiando el desarrollo del Grupo de militares mormones de Sevilla. El grupo recibe el nombre de Morón-San Pablo, porque son dos las Bases militares que incluye.

Entre la Base Aérea de Morón y la de San Pablo hay 40 millas. La de San Pablo está más cerca de la ciudad de Sevilla, pero no tiene servicio de mantenimiento, lo cual dificultaba su uso para algunos vuelos<sup>41</sup>.

---

<sup>40</sup> *Letter from Alton C. Gardiner, Rota Group Leader, to the LDS Servicemen's Coordinator. March 29, 1964.* Historical Department. LR 2978 25: Box 1, Folder 5.

<sup>41</sup> *Letter of Grant Neilsen to John R. Lasater, 31 March 1964.* Historical Department, LR2978 25: Box 1, Folder 5.

El Grupo de militares estadounidenses SUD de la Base de Morón en Sevilla tiene registros conocidos desde 1963. El 22 de septiembre de 1963, se celebró en Sevilla la conferencia del Distrito de Mediterráneo Occidental, la primera en esta ciudad. El presidente del distrito era Grant E. Neilsen, y se sostuvo a George M. Edlund como director del grupo, con Carl L. Nelson como primer consejero, y Franklin D. Barkdull como segundo consejero. De los 49 miembros del grupo, sólo 41 tenían sus registros en la unidad. Una de las principales tareas era animar a los miembros del grupo, que parecen mostrar poco interés<sup>42</sup>.

El director del Grupo de Sevilla estaba recién nombrado, y ya debe el presidente del distrito estar pensando en el sustituto. Con fecha 31 de mayo de 1964, el informe de John R. Lasater, Coordinador de los militares, dice lo siguiente de Sevilla: “El Hermano Edlund (director del Grupo de Sevilla) sale en rotación en octubre de 1964. El presidente Neilsen [del Distrito del Mediterráneo Occidental] debería estar al tanto de esta situación y saber quién está disponible para puestos de liderazgo”<sup>43</sup>.

Los informes estadísticos del año 1965 muestran la evolución y progreso de este grupo de militares mormones estadounidenses: En el informe de mayo, el Grupo de Sevilla tiene 47 miembros (18 familias); la asistencia a la Reunión Sacramental (que es la que marca la actividad real de los miembros de la iglesia) es de 29 personas (61%). El informe de junio dice que en el Grupo de Sevilla hay 33 miembros (14 familias), con sólo un 27% de asistencia a la Reunión Sacramental<sup>44</sup>. Y el informe de julio informa que hay 34 miembros en el Grupo de Sevilla (15 familias), y una asistencia a la Reunión Sacramental de 11 personas (32%)<sup>45</sup>.

El director del Grupo de Sevilla, Glenn B. Barlow, escribió la siguiente carta a Larry C. Schaaf, Coordinador de los militares, con fecha 9 de diciembre de 1965: “Hablé al Hno. Denson por mucho tiempo sobre la situación aquí. Da la sensación de que habrá que cerrar el Grupo [de Sevilla]. Aunque hay algunos hermanos que tienen el Sacerdocio de Melquisedec, ellos no podrían hacerse cargo [del grupo]. La hermana Rush tiene el deseo de una Primaria de hogar, y dejaremos una a su cargo antes de partir. Hemos encargado algunos materiales para ella. La ayudarán los Gilmore... Probablemente estén dispuestos... Quisiera saber dónde enviar nuestros

---

<sup>42</sup> *Letter of George M. Edlund, Seville Group Leader, to John R. Lasater. March 26, 1964.* Historical Department, LR 2978 25: Box 1, Folder 5.

<sup>43</sup> *Letter of John R. Lasater, Servicemen's Coordinator. May 31, 1964.* Historical Department, LR 2978 25: Box 1, Folder 5.

<sup>44</sup> *Activity Report ("The Scoreboard").* Historical Department. LR 2978 25: Box 1, Folder 10.

<sup>45</sup> *Activity Report ("The Scoreboard").* Historical Department. LR 2978 25: Box 1, Folder 10.

registros. Enviaré los que pertenecen al distrito a quienquiera que se nombre como el nuevo presidente del distrito. Creo que el Hermano Hall, en Madrid, podría ser una buena opción”<sup>46</sup>.

---

### **7.10 El Grupo de militares mormones de la Base de Zaragoza**

Sobre el Grupo de militares Santos de los Últimos Días de Zaragoza, hay un “Group Monthly History Report” de 1959, que habla de 7 familias que están haciendo Genealogía, de una actividad social con una asistencia de 30 personas, y de los planes que se están haciendo para asistir a la conferencia del distrito que se iba a celebrar en Berchtesgaden, Alemania. No hay información sobre quién sea el director del grupo. En el “Zaragoza Spain Group, French Mission, Quaterly Report, 25 March 1962 through 25 June 1962”, leemos que el 6 de mayo no hubo reuniones porque se celebraba en Madrid la conferencia del distrito. Asistieron a la conferencia 9 miembros del grupo, y se llamó como director a Roy Laverne Bowcutt, con Philip Laurence Markland como primer consejero.

El 5 de abril de 1964 se cerró la Base de Zaragoza, y por ello también el grupo de militares SUD. El director del grupo en esa fecha era Philip Laurence Markland, y el trabajo que tenía que hacer era averiguar los destinos de los militares, para enviar sus registros personales de su pertenencia a la iglesia<sup>47</sup>. El día 11 de octubre de 1970, se organizaría otra vez el Grupo de Zaragoza, ahora bajo la jurisdicción de la Misión de España, que empezó a funcionar, separada de Francia, el 1 de Julio de 1970<sup>48</sup>.

---

### **7.11 El Grupo de militares mormones de la Base de Rota, Cádiz**

Sobre el Grupo de militares estadounidenses Santos de los Últimos Días de la Base de Rota, en Cádiz, a fecha 29 marzo 1964, hay 28 miembros en el grupo, de los cuales, 14 son muy activos. El director del grupo es Alton C. Gardiner<sup>49</sup>.

---

<sup>46</sup> *Letter of Glenn B. Barlow, Sevilla Group Leader, to Larry C. Schaat, Servicemen's Coordinator, 9 Dec 1965.* Historical Department, LR 2978 25: Box 1, Folder 11.

<sup>47</sup> *Letter of John R. Lasater, Servicemen's Coordinator, to [Laurence] Markland, 13 April 1964.* Historical Department, LR 2978 25: Box 1, Folder 5.

<sup>48</sup> *Historical Report of the Zaragoza Group, Spain Mission, year 1970.* Historical Department, LR 10363, Series 2.

<sup>49</sup> *Letter to the Servicemen's Coordinator. Rota, Spain: March 29, 1964.* Historical Department, LR 2978 25: Box 1, Folder 5.

En el “Quarterly Historical Report” del Grupo de Rota, del trimestre que termina en Junio de 1964, se informa que el 19 de enero se sostuvo como director del grupo a Alton C. Gardiner, con Thomas M. Tackitt, como secretario. Y el 16 de febrero se sostuvo a Ross D. Rugby como segundo consejero. Ambos fueron apartados por Grant E. Neilsen, presidente del distrito<sup>50</sup>.

En marzo de 1964, la presidencia del grupo era la siguiente: Alton C. Gardiner, director del grupo, mariner; Ross D. Rigby, primer consejero, empleado civil de la compañía G.E. Motors; Thomas M. Tackitt, secretario, mariner. Hay 28 miembros, con un promedio de asistencia en el mes de marzo de 14. Están intentando recibir los registros de miembros de dos élderes, de un presbítero y de un diácono. Aunque han hecho la solicitud varias veces, los registros no habían llegado todavía<sup>51</sup>.

El problema ya citado de los traslados o rotaciones que impedían a los directores de los grupos servir durante mucho tiempo en sus puestos de responsabilidad lo volvemos a encontrar en el Grupo de Rota. El director del grupo, Alton G. Gardiner, tenía como fecha de traslado el mes de septiembre de 1964. Había recibido esa responsabilidad en enero del mismo año, lo cual le daba sólo siete meses de servicio. Pero había pedido una extensión de su estancia en Rota hasta junio de 1965. Pero se ve que no le concedieron su solicitud, porque para el día 26 de octubre de 1964, Alton Gardiner ya se había marchado, y el presidente del distrito escribía a John R. Lasater, diciendo: “El hermano Gardiner ha partido; así que estamos sin nadie que esté disponible para servir como presidente [o director] del grupo”<sup>52</sup>. El “Quarterly Historical Report” del trimestre que termina el 31 diciembre 1964 informa que el 11 de octubre Alton C. Gardiner fue relevado como director del grupo, y que el 22 de noviembre se apartó a Jack L. Jorgensen como nuevo director, con James H. Bruckner como primer consejero. Ambos fueron apartados por Grant E. Neilsen. Carl A. Braun fue apartado como secretario por el nuevo director del grupo, el mismo día 22. Estos cambios se efectuaron en la conferencia del grupo, presidida por Grant E. Neilsen, presidente del distrito. A la Reunión Sacramental de la conferencia asistieron 25 personas, y 5 a la reunión especial del sacerdocio<sup>53</sup>.

---

<sup>50</sup> *QUARTERLY HISTORICAL REPORT for the three months ending June 1964 of the Rota Group, French Mission.* Historical Department LR 7651.

<sup>51</sup> *Letter to the Servicemen's Coordinator. Rota, Spain: March 29, 1964, op. cit.*

<sup>52</sup> *Letter of Grant E. Neilsen, West Mediterranean District president, to John R. Lasater, 26 October 1964.* Historical Department, LR 2978 25: Box 1, Folder 7.

<sup>53</sup> *QUARTERLY HISTORICAL REPORT for the three months ending 31 December 1964 of the Rota Group, French Mission.* Historical Department LR 7651.

El Quaterly Historical Report del trimestre que termina el 31 de diciembre de 1965, informa sobre un nuevo cambio: Con fecha 24 de octubre se relevó a Jack Lamar Jorgensen como director del grupo, y a James Hartwell Bruckner como primer ayudante, sosteniéndose a este último como el nuevo director, con Keith Grant Lamb como su primer ayudante. Glen B. Barlow apartó al nuevo director del grupo el 30 de octubre<sup>54</sup>.

En una carta escrita al “Servicemen’s Coordinator”, hermano Schaats, el presidente Bruckner dice lo siguiente: “El presidente Barlow vino este pasado fin de semana, y me entrevistó para este puesto [director del Grupo de Rota]... El número de miembros activos en el grupo es pequeño... Hemos perdido unos cuantos miembros activos en los últimos tres meses... He tenido problemas para conseguir y conservar un lugar para las reuniones...”<sup>55</sup>.

Con fecha 30 de noviembre de 1965, se envió una carta firmada por el presidente de la Misión Francesa, Cecil E. Hart, y por el “Servicemen’s Coordinator”, Larry C. Schaats, dirigida al capellán de la Base Naval de Rota, solicitando que se reconociera a James H. Bruckner como el director del Grupo de militares SUD de la Base de Rota, y que se le autorizara a dirigir los servicios religiosos de este grupo dentro de la Base<sup>56</sup>.

En el mes de diciembre 1965, el informe de actividad dice que en Rota hay un total de 29 miembros (17 familias), con una asistencia a la Reunión Sacramental de 4 (14%)<sup>57</sup>. El 8 de octubre de 1967, se sostuvo a James H. Bruckner como presidente de la Rama de Rota (fue apartado el 31 de octubre, por H. Duane Anderson, presidente de la Misión Francesa), con Gary D. Richardson como primer consejero (fue apartado el 19 de noviembre por el presidente Bruckner), y Gilbert M. McBride como segundo consejero y secretario (fue apartado el 19 de noviembre por el presidente Bruckner)<sup>58</sup>.

Y nuevamente tenemos el problema de las rotaciones o traslados de los militares: “En la primavera de 1968, el Hermano Bruckner recibió órdenes de abandonar Rota, [porque] en las

---

<sup>54</sup> *QUATERLY HISTORICAL REPORT for the three months ending 31 December 1965 of the Rota Group, French Mission.* Historical Department, LR 7651.

<sup>55</sup> *Letter of James H. Bruckner to Larry C. Schaats. October 22, 1965.* Historical Department, LR 2978 25: Box 1, Folder 11.

<sup>56</sup> *Letter of Cecil E. Hart, French Mission President, and Larry C. Schaats, Servicemen’s Coordinator, French Mission, to Base Chaplain, Rota Naval Air Station, Rota, Spain. 30 November 1965.* Historical Department, LR 2978 25: Box 1, Folder 11.

<sup>57</sup> *Activity Report (“The Scoreboard”) Attachment D. Month: December 1965.* Historical Department. LR 2978 25: Box 2, Folder 6.

<sup>58</sup> *QUATERLY HISTORICAL REPORT for the three months ending 31 December 1967 of the Rota Group, French Mission.* Historical Department LR 7651.

Ramas de militares nadie reside permanentemente”<sup>59</sup>. Y el presidente Bruckner fue relevado de su puesto de presidente de rama, el 28 de abril de 1968, habiendo servido apenas medio año. Se llamó en su lugar a Gilbert M. McBride, que había servido como segundo consejero<sup>60</sup>.

Los militares mormones de Rota se reunían en una pequeña aula de la Capilla de la Base, con una capacidad de 40 a 55 personas. El número de miembros de la Rama creció, y tuvieron que buscar un lugar mayor. Habilitaron un pabellón de la Base con una capacidad para unas 90 personas. Todos los miembros de la rama trabajaron para limpiar y acondicionar el nuevo lugar de reunión, que permitía tener cinco aulas y un despacho. Se limpió de arriba abajo, se cambiaron las luces, se pidieron sillas prestadas, y el 24 de mayo de 1970 se hizo la primera reunión. El frente del edificio se pintó, y con los permisos necesarios se puso un cartel con el nombre de La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días, en español y en inglés. Y a pesar de que se había obtenido el permiso del llamado “Commander Naval Activities Spain” (CNA), el Almirante español al mando ordenó que se quitara el cartel, una semana después de colocado: Franco iba a visitar la Base la semana siguiente, y se pensó que esa era la razón de la orden dada<sup>61</sup>.

El grupo de militares mormones estadounidenses de Rota ha seguido funcionando desde que se organizó a finales de los años cincuenta y primeros de los años sesenta hasta hoy, porque de todas las Bases de uso compartido entre España y Estados Unidos, Rota es la única que sigue teniendo militares estadounidenses. A fecha 1 de marzo de 1972, por ejemplo, había 140 miembros en la Rama de Rota, que pertenece a la estaca de Cádiz.

---

## **7.12 El Grupo de militares mormones de la Base de Torrejón de Ardoz, Madrid**

Y para cerrar el círculo y terminar este capítulo, volvamos al principio: al Grupo de militares estadounidenses Santos de los Últimos Días de la Base de Torrejón de Ardoz, de Madrid. El Coordinador de los diferentes grupos militares mormones, John Lasater, como ya citamos antes, hablando de “la organización de la Misión Francesa”, comentaba en una carta de fecha 21 de octubre de 1964 que la misión tenía cuatro distritos y 996 miembros, que sus miembros se distribuían entre un total de 24 Grupos, y que el menor de los grupos tenía 4 miembros, y el

---

<sup>59</sup> *Brief Historical Summary of the ROTA BRANCH. West Mediterranean District. Spain Mission. March 5, 1972, p. 2. Historical Department. LR 7651/21.*

<sup>60</sup> *QUATERLY HISTORICAL REPORT for the three months ending 30 June 1968 of the Rota Branch. West Mediterranean District. French Mission. Historical Department. LR 7651.*

<sup>61</sup> *Brief Historical Summary of the ROTA BRANCH, op. cit., pp. 2-5.*



mayor, que era el de Madrid, tenía 119<sup>62</sup>. En el informe histórico del año 1962, se informa del viaje del presidente Hinckley y del presidente Nathan Eldon Tanner a Madrid, para empezar una gira por las diferentes Ramas militares que estaban bajo la jurisdicción francesa: Llegaron a Madrid el 5 de mayo de 1962; fueron a la casa del Coronel Stay, presidente del Distrito, y allí tuvieron una actividad de puertas abiertas, a la que asistieron entre 20 y 25 personas. El 7 de mayo de este año 1962, el presidente Hinckley y el presidente Tanner se reunieron con el Ministro de Cultura para hablar de la posibilidad de efectuar bautismos en España. Aunque informaron que se sintieron animados por los resultados de la conversación<sup>63</sup>, todavía no se obtuvo ese permiso. Todavía faltaban cinco años para la aprobación de la primera Ley de libertad religiosa, y quizá no querían todavía abrir la puerta a la posibilidad de que los españoles pudieran optar por cambiar de religión. Ya supimos que la española Eva Carreras, para poder bautizarse en la iglesia, después de decidir casarse con uno de los militares mormones de la Base de Torrejón, en Madrid, tuvo que viajar a Alemania.

En este sentido, en una carta con fecha 29 de enero de 1966, dirigida al “Servicemen’s Coordinator”, Larry C. Schaat, el presidente de la rama de Madrid, George M. Hall, dice lo siguiente: “Hay actualmente un español asistiendo a las reuniones que se ha convertido completamente al evangelio; le conocí por primera vez hace un mes, cuando vino a la iglesia por primera vez. Es una persona muy inteligente, habla un buen inglés, es abogado, aunque no ejerce, y tiene un testimonio del evangelio. Aunque no ha pedido que lo bauticen, parece que no tardará en solicitarlo: Me gustaría saber cuál es la norma para poder bautizar a alguien así. Sé que antes de llegar yo, estas personas tenían que salir de España para poderse bautizar... Me gustaría estar preparado, para que cuando lo pida sepa qué responderle”<sup>64</sup>.

En una segunda carta, de fecha 24 de febrero de 1966, George M. Hall, presidente de la Rama de Madrid, informa al Coordinador Schaat de la alegría de José [María Oliveira] por su próximo bautismo, y de su sorpresa de que la iglesia se tome tantas molestias por el bautismo de una sola persona. Expresa su opinión de que, aunque se le podría bautizar en Madrid sin que pasara nada, sería mejor, para evitar una posible situación embarazosa para los Estados Unidos,

---

<sup>62</sup> *Letter of John R. Lasater, Servicemen’s Coordinator, to Brother Stokes. 21 October 1964.* Historical Department, LR 2978 25: Box 1, Folder 7.

<sup>63</sup> *QUATERLY HISTORICAL REPORT for the French Mission for the three months ending June 25, 1962.* Historical Department, LR 2978 2; Box 4, Folder 3, Volume 6.

<sup>64</sup> *Letter of George M. Hall to Larry C. Schaat. 29 January 1966.* Historical Department, LR 2978 25: Box 1, Folder 12.

para la iglesia y para la rama, que se le bautice en Francia. Viajarían con su coche hasta la capilla que la iglesia tiene en Burdeos. Saliendo juntos en coche George Hall y su esposa con José y su prometida, el día 12 [de marzo de 1966] temprano, llegarían a Burdeos a las 6.00 de la tarde, pasarían todo el día 13 allí, y volverían a Madrid el día 14<sup>65</sup>. En el informe histórico de 1966, leemos lo siguiente: “El 12 Mar 66, Jose María Oliveira fue bautizado y confirmado miembro de la iglesia en Francia por George M. Hall”<sup>66</sup>.

Con respecto a la obra misionera en Madrid, se informa con fecha 25 marzo 1966, que está funcionado con dos misioneros de Distrito: uno es George M. Hall, que es el presidente de la rama al mismo tiempo, y el otro es Dean Winstead, que fue apartado como tal el 2 de noviembre de 1965, en la conferencia de Berchtesgaden<sup>67</sup>. En el Informe Histórico de 1967 leemos que los Grupos de militares mormones de España se habían convertido en ramas, “para permitir un funcionamiento pleno de los programas de la iglesia”<sup>68</sup>.

El sábado 6 enero 1968, salió de viaje a Madrid H. Duane Anderson, presidente de la Misión Francesa, para asistir a una conferencia del Distrito del Mediterráneo Occidental. En esta conferencia se organizó en Madrid por primera vez una rama de habla española en tierras de España<sup>69</sup>. H. Duane Anderson, presidente de la Misión Francesa, volvió el lunes 1 abril 1968 de una gira por las bases militares de España y las Azores. El Distrito del Mediterráneo Occidental había estado bajo la dirección del presidente George M. Hall y sus consejeros, F. Dean Hunger y David Timmins. Ya que el presidente Hall iba a volver a Estados Unidos, se apartó a F. Dean Hunger como presidente del Distrito, con George M. Hall como primer consejero, y David B. Timmins como segundo consejero. Aunque el Hermano Bruckner se marchará también, se decidió dejarle aún en su puesto en la Rama de Rota. La Rama de Sevilla es más estable y está progresando bien. Madrid tiene la fortuna de tener dos ramas, la española y la estadounidense, con unos 35 españoles miembros de la iglesia. Hay cuatro familias SUD viviendo en Barcelona, y se

---

<sup>65</sup> *Letter of George M. Hall to Larry C. Schaat. February 24, 1966.* Historical Department, LR 2978 25: Box 1, Folder 12.

<sup>66</sup> *QUATERLY HISTORICAL REPORT for the three months ending 31 March 1966 of the Madrid Branch, W. Med. Dist., French Mission* (copia en poder del autor).

<sup>67</sup> *Missionary Report of Charles H. Sharp, Missionary President, 25 March 1966.* Historical Department. LR 2978 25: Box 1, Folder 12.

<sup>68</sup> *QUATERLY HISTORICAL REPORT for the French Mission for the three months ending December 31, 1967.* Historical Department, LR 2978 2; Box 4, Folder 2, Volume 7.

<sup>69</sup> *Historical Report of the French Mission for the year ending December 31, 1968.* Historical Department, LR 2978 2; Box 4, Folder 2, Volume 7.

piensa que se podrá formar pronto una rama allí<sup>70</sup>.

El lunes 7 de octubre de 1968, el presidente Anderson volvió de una gira de tres días por España. En la Conferencia de Distrito relevó a George M. Hall como primer consejero del Distrito, y a David W. Timmins como segundo consejero. Se sostuvo y apartó a George Sterling Nixon como primer consejero del distrito, y a Billie Forrest Fotheringham como segundo. El nombre de Rama Española de Madrid se cambió por el de Rama de Madrid. La rama de militares SUD se llamaron desde ese momento Rama Americana de Madrid<sup>71</sup>. La rama española, que es una rama dependiente de la americana, se organizó el 7 de enero de este año 1968, llamando a David B. Timmins como presidente, a José María Oliveira como primer consejero, y a Antonio Llorente como superintendente de la Escuela Dominical. La primera reunión de esta rama fuera de la Base de Torrejón se llevó a cabo el día 4 de febrero, en una escuela infantil, “Escuela Sistema”, situada en la calle Jorge Manrique de Madrid. Esta rama incluía a todos los mormones de Madrid no militares estadounidenses. La asistencia a la reunión sacramental fue de 38 personas.

El día 23 de junio, se llamó a José María Oliveira como presidente de la rama española de Madrid, ahora ya como rama independiente de la americana, sustituyendo a David Timmins; y se llamó a Wallace H. Baker y a Antonio Llorente como primero y segundo consejero, respectivamente. Este cambio sería decisivo para el reconocimiento legal de la iglesia, al amparo de la Ley de Libertad Religiosa aprobada en España un año antes. Pero de esto se habla en el capítulo siguiente.

---

## **Capítulo 8: La primera Ley de Libertad Religiosa. La legalización de la iglesia**

El camino que ha llevado a la primera Ley de libertad religiosa en España ha sido largo y difícil. Haciendo un recorrido por las diferentes constituciones de España, leyendo los debates de las Cortes constituyentes que la cuestión religiosa suscitaba, y leyendo los artículos aprobados al respecto, podemos comprobar las tensiones que provocaban las discusiones sobre la necesidad de

---

<sup>70</sup> *Historical Report of the French Mission for the year ending December 31, 1968*. Historical Department, LR 2978 2; Box 4, Folder 2, Volume 7.

<sup>71</sup> *Historical Report of the French Mission for the year ending December 31, 1968*. Historical Department, LR 2978 2; Box 4, Folder 2, Volume 7.

pluralidad religiosa en el país. Casi siempre se confundió la unidad política con la unidad religiosa, y algunos pensaban que la única manera de evitar conflictos era que todo el país tuviera una sola religión. La separación entre Iglesia y Estado, entre la corona y el altar, que beneficiaba a ambos, porque les daba la independencia necesaria para cumplir con sus tareas y lograr sus objetivos sin interferencias, fue combatida por quienes buscaban en el fondo la injerencia en el otro, ya fuera para obtener privilegios o para ejercer control.

### **8.1 El apartado “De la Religión” en las diferentes Constituciones de España**

Las constituciones en España han dependido siempre del poder político del momento, y nunca han satisfecho las necesidades de todo el pueblo, sino que han respondido siempre a los deseos de la mayoría dominante en el Parlamento (Basterra, p. 181). El profesor Basterra las agrupa en “constituciones que no reconocen la libertad religiosa” (1808, 1812, 1837, 1845, 1856, 1876) y en “constituciones que reconocen la libertad religiosa” (1869, 1873, 1931), hasta llegar a la Constitución de 1978. Llama a esta última “la esperada”, y se felicita, citando el artículo 16<sup>72</sup>, que, por fin, nuestra Constitución haya decidido seguir el camino de la no confesionalidad del Estado y de la libertad para todas las personas y los grupos religiosos. Porque ha habido muchas constituciones en muy poco tiempo, precisamente porque no nacen de las exigencias populares, sino de la imposición de una parte de la población, y, como puede verse a continuación, poco respetuosas en su mayoría con el principio de libertad religiosa.

#### **8.1.1 La Constitución de Bayona de 1808**

En la Constitución de Bayona de 1808, el TÍTULO I “De la Religión”, ART. 1, dice que “La religión Católica, Apostólica y Romana, en España y en todas las posesiones españolas, será la religión del Rey y de la Nación, y no se permitirá ninguna otra” (Esteban, p. 101). En la redacción de este artículo se impuso la voluntad de nobles, militares, clérigos y funcionarios del antiguo

---

<sup>72</sup> “Artículo 16.1. Se garantiza la libertad ideológica, religiosa y de culto de los individuos y las comunidades sin más limitación, en sus manifestaciones, que la necesaria para el mantenimiento del orden público protegido por la Ley. 2. Nadie podrá ser obligado a declarar sobre su ideología, religión o creencias. 3. Ninguna confesión tendrá carácter estatal. Los poderes públicos tendrán en cuenta las creencias religiosas de la sociedad española y mantendrán las consiguientes relaciones de cooperación con la Iglesia Católica y las demás confesiones.”

régimen, que formaban la Junta de Bayona. Siempre con la misma idea: que la pluralidad es semilla de división y de discordia.

### **8.1.2 La Constitución de Cádiz de 1812**

La Constitución de Cádiz de 1812, en su CAPÍTULO II “De la Religión”, ART. 12, establece una unión “perpetua” entre la Iglesia Católica y el Estado, afirmando que “La religión de la Nación española es y será perpetuamente la católica, apostólica, romana, única verdadera. La Nación la protege por leyes sabias y justas y prohíbe el ejercicio de cualquier otra” (Esteban, p. 124). Este texto sobre la Religión, de carácter confesional y dogmático, que consagraba la intolerancia religiosa, fue redactado por los diputados de Cádiz, que eran en su mayoría clérigos.

### **8.1.3 La Constitución de 1837**

La Constitución de 1837 dice en su TÍTULO PRIMERO, ART. 11, que “La Nación se obliga a mantener el culto y los ministros de la Religión Católica que profesan los españoles” (Esteban, p. 186). Al contrario que las anteriores, aquí no se afirma que la religión del Estado español sea la católica, y ya no se prohíbe el ejercicio de otra religión. Pero los intentos de incluir en el texto constitucional el derecho de los españoles a no ser perseguidos por sus opiniones religiosas, eliminando, así, la intolerancia y el fanatismo, no tuvieron éxito: no estaba clara en la mente de los legisladores de la época la diferencia entre la libertad de conciencia y de pensamiento, y la libertad de culto. Y los argumentos seguían siendo los mismos: que la pluralidad religiosa era un peligro para la unidad entre los españoles, confundiendo unidad religiosa con unidad política.

### **8.1.4 La Constitución de 1845**

La Constitución de 1845, en su ART. 11 del TÍTULO PRIMERO, vuelve a la unión expresa entre la Iglesia Católica y el Estado español, afirmando que “La Religión de la Nación española es la Católica, Apostólica, Romana. El Estado se obliga a mantener el culto y sus ministros” (Esteban, p. 200). Esta Constitución fue el resultado de la llamada “década moderada” (1844 a 1854), caracterizada por el estancamiento de la libertad religiosa y la confesionalidad del Estado; Isabel

II estaba en el trono, y el General Narváez era la gran figura de los moderados. La Iglesia Católica, perdida su independencia económica tras las sucesivas desamortizaciones, se convierte en una organización supeditada al mantenimiento estatal. Esto, que parece un privilegio, se convierte en una pérdida de independencia. El texto de esta Constitución iba a influir en el contenido del Concordato entre España y la Santa Sede, que se estaba negociando en estas fechas. El Partido Moderado deseaba establecer unas relaciones especiales entre el Estado español y la Iglesia Católica mediante la firma de un concordato, que se firmó en 1851; Isabel II seguía en el trono, Juan Bravo Murillo era el presidente del Consejo de Ministros, y Pío IX era el Papa. En el Concordato se decía lo siguiente: “La religión católica, apostólica, romana que, con exclusión de cualquier otra, continúa siendo la única de la nación española, se conservará siempre en los dominios de su Majestad Católica, con todos los derechos y prerrogativas de que debe gozar según la ley de Dios y lo dispuesto por los sagrados cánones” (Basterra, p. 206).

#### **8.1.5 La Constitución de 1856**

La Constitución de 1856, cuyo texto aprobaron las Cortes constituyentes de 1854 y 1856, nunca llegó a promulgarse. En los debates de las Cortes se hablaba de la tolerancia y de la unidad religiosa, que dieron como resultado el artículo 14, en el que se habla de una cierta tolerancia, pidiendo que nadie, español ni extranjero, fuera perseguido por sus creencias; aunque esas creencias deberían limitarse al interior de cada persona, al afirmar que las opiniones y creencias no se podían manifestar “por actos públicos contrarios a la religión”. Se daba por supuesto que se trataba de la “religión católica”, la única en la mente de los legisladores. Los debates sobre la tolerancia religiosa encontraron argumentos en contra, como casi siempre que se discutía este asunto, en la necesidad de preservar la unidad nacional: se confundía de nuevo la unión política con la unión religiosa, viendo el pluralismo religioso como elemento disociador de la nación. Se llega a afirmar que ser católico y ser español deberían estar unidos.

Casi todos los especialistas consideran la **Constitución de 1869** como la primera Constitución democrática de la historia de España. La libertad religiosa sería una de las cuestiones principales en los debates parlamentarios, como pasa en la mayor parte de las Constituciones. Ya el Manifiesto del gobierno de fecha 25 de octubre de 1868 que la precedió afirmaba que la más importante de las modificaciones a llevar a cabo debería ser todo lo relacionado con la libertad

religiosa. En los debates de las Cortes sobre la cuestión de la libertad religiosa, había dos posiciones enfrentadas: por un lado estaban los tradicionalistas que, con el apoyo del cardenal arzobispo de Santiago, del obispo de Jaén y del canónigo de Vitoria, que formaban parte de las Cortes, defendían una España católica, y en el otro extremo estaba el partido demócrata que reclamaba la separación de la Iglesia y el Estado y la libertad de culto. Entre ambos estaban los unionistas, que parecían conformarse con una simple tolerancia, y los progresistas que buscaban un punto intermedio. Cinco meses duraron los debates sobre la cuestión religiosa, en los que la mayoría estuvo de acuerdo sobre el “libre ejercicio de todos los cultos, la libre emisión de las doctrinas religiosas, terminando de una vez para siempre la intolerancia religiosa (...) que constituía a España en una excepción vergonzosa en el mundo civilizado” (“Diario de sesiones”, 12 de mayo de 1869; en Basterra, p. 248). El resultado final en esta Constitución de la Monarquía Española de 1 de junio de 1869, está en lo que se afirma en su TÍTULO PRIMERO: ART. 21: “La Nación se obliga a mantener el culto y los ministros de la religión católica. El ejercicio público o privado de cualquiera otro culto queda garantizado a todos los extranjeros residentes en España, sin más limitaciones que las reglas universales de la moral y el derecho. Si algunos españoles profesaren otra religión que la católica, es aplicable a los mismos todo lo dispuesto en el párrafo anterior” (Esteban, p. 223). Aunque se reconoce la libertad religiosa, se mantiene la obligación del Estado de mantener culto y clero católicos. En este sentido, Castelar diría en los debates de las Cortes que “no hay derecho alguno a imponer ninguna creencia, ni aún la católica, a ningún español... y tampoco ningún español tiene el deber de pagar de su bolsillo un culto en el que no cree su conciencia” (“Diario de sesiones”, 15 de marzo de 1869; en Basterra, p. 252). “Ya desde el mismo momento en que sale de la Comisión Constitucional se desarrolla una amplia polémica en la que se ve que nadie va a aceptarla: hija de mil padres, la Constitución del 69 nace huérfana. Los republicanos se oponen al principio monárquico, y los partidarios de la unidad católica, al principio de libertad religiosa...” (Joaquín Oltra. “La influencia norteamericana en la Constitución del 69”; en Basterra, p. 243).

#### **8.1.6 El Proyecto de Constitución Federal de la Primera República Española de 1873**

En el Proyecto de Constitución Federal de la I República Española de 1873, se intenta la separación entre la Iglesia y el Estado, estableciendo la libertad de culto y eliminando la

subvención a cualquier grupo religioso. En su TÍTULO SEGUNDO se dice lo siguiente: “ART. 34. El ejercicio de todos los cultos es libre en España. ART. 35. Queda separada la Iglesia del Estado. ART. 36. Queda prohibido a la Nación o al Estado Federal, a los Estados regionales y a los Municipios subvencionar directa ni indirectamente ningún culto” (Esteban, p. 245). Esta Constitución apenas se pudo debatir. La discusión parlamentaria comenzó en agosto, pero la situación política se agravó tanto que Castelar, autor del proyecto, tuvo que pedir un aplazamiento. Pero el golpe de estado del General Pavía y la disolución de las Cortes en enero de 1874 acabaron con este breve período republicano y con sus intentos de establecer un Estado no confesional, en el que todos los cultos podrían ejercerse libremente y en el que ninguno de ellos sería subvencionado.

### **8.1.7 La Constitución de 1876**

En la Constitución de 1876 la conexión entre la Iglesia y el Estado vuelve con D. Alfonso XII y su Constitución de la Monarquía Española, aunque garantizando que nadie sería “molestado” por sus opiniones religiosas. En el TÍTULO PRIMERO leemos lo siguiente: “ART. 11. La religión Católica, Apostólica y Romana, es la del Estado. La Nación se obliga a mantener el culto y sus ministros. Nadie será molestado en territorio español por sus opiniones religiosas, ni por el ejercicio de su respectivo culto, salvo el respeto debido a la moral cristiana. No se permitirán, sin embargo, otras ceremonias ni manifestaciones públicas que las de la religión del Estado” (Esteban, p. 263). “Se proclama nuevamente la confesionalidad del Estado, atenuándola con una ficticia o restringida libertad de cultos” (Esteban, p. 33). “El Concordato fue otro de los elementos ampliamente discutidos, principalmente para tratar de cerrar el paso a la tolerancia basándose en la vigencia de este Concordato de 1851, cuyos artículos 1º y 45º hablaban de que la religión católica se conservaría para siempre en España. Tomando como base estas declaraciones y considerando el Concordato como un contrato que no se podía dejar de cumplir, los defensores de la intransigencia atacaron duramente la posible y anunciada apertura” (Basterra, p. 218).



### **8.1.8 La Constitución de la Segunda República Española de 1931**

La Constitución de la Segunda República Española de 1931, en el TÍTULO III, dice lo siguiente: “ART. 26. Todas las confesiones serán consideradas como Asociaciones sometidas a una ley especial. El Estado, las regiones, las provincias y los Municipios, no mantendrán, favorecerán, ni auxiliarán económicamente a las Iglesias, Asociaciones e Instituciones religiosas... ART. 27. La libertad de conciencia y el derecho de profesar y practicar libremente cualquier religión quedan garantizados en el territorio español, salvo el respeto debido a las exigencias de la moral pública” (Esteban, pp. 279, 284).

### **8.1.9 Organización institucional del Régimen de Franco: El Fuero de los Españoles**

Con el Decreto 138/1936, de 29 de septiembre, se nombra como Jefe del Gobierno del Estado Español al General Francisco Franco, que asume todos los poderes del Estado. De 1936 a 1939, hay una guerra civil en España. “El vencedor en 1939 borró totalmente la legislación anterior (...). La tarea del cambio total de legislación la asumió el nuevo Estado ya durante el transcurso mismo de la guerra (...) obra legislativa emprendida para devolver al catolicismo la situación de que le había privado la República” (Basterra, pp. 221-222).

El 17 de julio de 1945 se promulga el Fuero de los Españoles, que es una declaración de derechos fundamentales. El artículo 6º es una vuelta a la confesionalidad del Estado: “La profesión y práctica de la Religión Católica que es la del estado español, gozará de la protección oficial. Nadie será molestado por sus creencias religiosas ni el ejercicio privado de su culto. No se permitirán otras ceremonias ni manifestaciones externas que las de la religión católica” (Basterra, p. 223). “El Concordato entre el Vaticano y el Estado español, firmado el 27 de agosto de 1953, siguiendo la línea trazada en las Leyes Fundamentales, declaraba tajantemente en el artículo I que ‘La Religión Católica, Apostólica, Romana sigue siendo la única de la Nación española’” (Basterra, p. 231). La declaración de “derechos fundamentales” y el contenido del Concordato de 1953 están bastante lejos de lo afirmado por la Declaración Universal de Derechos Humanos, adoptada y proclamada por la Asamblea General de las Naciones Unidas el 10 de diciembre de 1948, que dice en su artículo 18 que “Toda persona tiene derecho a la libertad de pensamiento, de conciencia y de religión; este derecho incluye la libertad de cambiar de religión o de creencia, así como la libertad de manifestar su religión o su creencia, individual y colectivamente, tanto en

público como en privado, por la enseñanza, la práctica, el culto y la observancia” (*Legislación eclesiástica*, p. 48).

En la *Ley de Principios del Movimiento Nacional*, de 17 de mayo de 1958 (la primera de las siete Leyes Fundamentales), apartado II, leemos que “La Nación española considera como timbre de honor el acatamiento a la Ley de Dios, según la doctrina de la Santa Iglesia Católica, Apostólica y Romana, única verdadera y fe inseparable de la conciencia nacional, que inspirará su legislación” (Esteban, p. 319). Este precepto de Ley de rango fundamental establecía, pues, que la doctrina de la Iglesia Católica inspiraría en España su legislación.

## **8.2 El Concilio Vaticano II y la necesidad de modificar el artículo 6º del Fuero de los Españoles**

El Concilio Vaticano II aprobó el 7 de diciembre de 1965 su Declaración sobre la libertad religiosa, en cuyo número dos se dice lo siguiente: “Este Concilio Vaticano declara que la persona humana tiene derecho a la libertad religiosa. Esta libertad consiste en que todos los hombres han de estar inmunes de coacción, tanto por parte de personas particulares como de grupos sociales y de cualquier potestad humana, y esto de tal manera, que en materia religiosa ni se obligue a nadie a obrar contra su conciencia, ni se le impida que actúe conforme a ella en privado y en público, solo o asociado con otros, dentro de los límites debidos. Declara, además, que el derecho a la libertad religiosa está realmente fundado en la dignidad misma de la persona humana... Este derecho de la persona humana a la libertad religiosa ha de ser reconocido en el ordenamiento jurídico de la sociedad, de forma que llegue a convertirse en un derecho civil” (*Documentos del Vaticano II*, pp. 580-581). De esta manera, el “Papa Pablo VI promulgaba solemnemente ante el Aula Conciliar la Declaración [sobre la libertad religiosa] tras un aplauso de los jerarcas católicos de todo el mundo a la lectura de la última y definitiva votación de los padres conciliares: 2.308 ‘placet’, 70 ‘non placet’ (en su mayoría de la jerarquía española) y 6 votos nulos” (López Rodríguez, p. 147) [en total, 2.384 votantes]. La mayoría de los representantes del episcopado español que tomaron la palabra se manifestaron en contra de las conclusiones sobre la libertad religiosa. Estuvieron recogiendo firmas, intentando crear un bloque contrario. La alarma mostrada por muchos eclesiásticos durante las reuniones conciliares encontraron su prolongación en las reacciones de la clase política española, que dieron una áspera recepción al proyecto de Ley en las Cortes, contra el que se presentaron en total 251 enmiendas.

Surge, así, la necesidad de modificar el artículo 6º del Fuero de los Españoles. Por eso, en la Ley Orgánica del Estado de 10 de enero de 1967, se modifica en la disposición adicional primera el artículo 6º del Fuero de los Españoles, que queda redactado de la siguiente manera: “La profesión y práctica de la religión católica, que es la del Estado español, gozará de la protección oficial. El Estado asumirá la protección de la libertad religiosa, que será garantizada por una eficaz tutela jurídica que a la vez salvaguarde la moral y el orden público”<sup>73</sup>.

### **8.3 El proyecto de Ley regulando el derecho civil a la libertad en materia religiosa: debate y aprobación en las Cortes Españolas de la primera Ley de libertad religiosa de España (Ley 44/1967 de 28 de junio)**

Una vez reformado el Fuero de los Españoles con la aprobación de la Ley Orgánica del Estado, queda abierto el camino para que el ordenamiento jurídico de la sociedad española dé paso al derecho civil de libertad religiosa. De esta manera, por acuerdo del consejo de ministros, con fecha 9 de marzo de 1967, se remite a la Presidencia de las Cortes Españolas el proyecto de ley regulando el derecho civil a la libertad en materia religiosa, y se ordena su envío a la Comisión de Leyes Fundamentales y Presidencia del Gobierno, para que lo estudie. Esta Comisión seleccionó a cinco de sus miembros y designó una ponencia para el estudio del proyecto<sup>74</sup>. Se abrió un plazo de quince días para la presentación de enmiendas.

Una vez que se estudiaron las enmiendas presentadas por los Procuradores, se elaboró el informe de la Ponencia. Este informe se debatió en la Comisión, que emitió el Dictamen correspondiente<sup>75</sup>. El dictamen se envió al Presidente de las Cortes Españolas el 11 de mayo de 1967, y se debatió en el pleno de la Cámara.

El encargado de presentar y defender el dictamen al pleno fue don Fernando Herrero Tejedor, miembro de la Ponencia designada para informar sobre el proyecto de ley. El Sr. Herrero Tejedor defendió el dictamen ante los Procuradores<sup>76</sup> el 26 de junio de 1967. Dijo que este proyecto de ley servía para “desarrollar el orden constitucional vigente” y para “el

---

<sup>73</sup> Ver “Boletín Oficial de las Cortes Españolas”, Núm. 951, Día 10 de marzo de 1967, pág. 20405.

<sup>74</sup> Este proyecto de ley se publicó en el “Boletín Oficial de las Cortes Españolas”, Núm. 951, del día 10 de marzo de 1967, págs. 20406 a 20409.

<sup>75</sup> Este Dictamen se publicó en el “Boletín de las Cortes Españolas”, Núm. 964, con fecha 23 de mayo de 1967, págs. 20671 a 20676.

<sup>76</sup> El informe completo de la defensa del dictamen ante el pleno de la Cámara se encuentra en el “Boletín Oficial de las Cortes Españolas”, Núm. 971, del día 26 de junio de 1967, págs. 20769 a 20772.

perfeccionamiento de la formulación del Estado de Derecho que España constituye”. Explicó que este proyecto suscitó “opiniones distintas” en el debate dentro de la Comisión, y que se presentaron diferentes enmiendas, unas a la totalidad del proyecto, y otras al articulado. Recordó que el texto se había elaborado de forma meticulosa para buscar el equilibrio entre las posiciones extremas que este texto iba a provocar. Informó que las 251 enmiendas presentadas “por 40 primeros firmantes y las mucho más numerosas intervenciones orales que tuvieron lugar a lo largo del debate” habían producido un total de 27 modificaciones de contenido en los 41 artículos, dos disposiciones finales y una transitoria del proyecto. Expresó su creencia de que esas modificaciones no alteraban ni la “sustancia” ni la “finalidad” del proyecto presentado por el Gobierno. Y, además de dar un informe sobre las enmiendas que fueron aceptadas y las que fueron rechazadas, aclaró que fueron los artículos 1º y 2º del proyecto los que dieron lugar a los debates más extensos y al mayor número de enmiendas e intervenciones. Porque estos artículos contenían los preceptos que “centran los más importantes aspectos de la cuestión” (el concepto de libertad religiosa y su contenido como inmunidad de coacción, el concepto de creencia religiosa, si era o no conveniente incluir la expresión “única verdadera” al mencionar a la Religión católica, la confesionalidad del Estado español y la regulación de los límites a establecer para el ejercicio legítimo del derecho). Entre otras cuestiones, se debatieron los contenidos del artículo 6º, que trata del matrimonio, y del 7º, que reconoce a la familia el derecho de ordenar libremente su vida religiosa, y a los padres elegir los centros de enseñanza. En este último se introdujo un nuevo párrafo, estableciendo que “la enseñanza en los centros del Estado se ajustará a los principios del dogma y de la moral de la Iglesia católica”. Terminó el discurso, justificando la presentación del proyecto como “exponente del propósito del Estado español de garantizar los derechos de la persona humana, sin mengua de los valores religiosos”, siendo fieles a los principios contenidos en la declaración conciliar “Dignitatis humanae”, y para “dar cumplimiento a los preceptos constitucionales, como son el artículo 6º del Fuero de los Españoles, el punto II de la Ley de Principios fundamentales y el mismo artículo 36 del Fuero de los Españoles”, que obligan a garantizar los derechos de la persona reconocidos por las leyes.

Después de la intervención del Sr. Herrero Tejedor, se dio la palabra al Ministro de Justicia, Sr. Oriol y Urquijo, que defendió el proyecto en el Pleno de la Cámara, ante quienes pensaban que la ley ponía en peligro la unidad católica, y para quienes la veían incompatible con la confesionalidad del Estado. Reconoció las dificultades que el proyecto ofrecía, tanto para

quienes, animados por el clima posconciliar, estaban “ávidos de cambios”, como para quienes estaban “remisos a caminar por las sendas nuevas” que la Iglesia proponía. Su intención era dar una explicación convincente, clara y tranquilizadora, tanto para los católicos que quieren transmitir íntegra y fielmente la tradición católica, como a los que no profesan la Religión católica, para que venzan toda suspicacia y recelo, seguros de que su derecho civil a la libertad religiosa será lealmente defendido. Afirmó que la ley de libertad religiosa propuesta no suponía la destrucción de la unidad católica ni era incompatible con ella, añadiendo que la unidad religiosa o espiritual de un país no es fruto de la ley, sino de la fe, que hace que los hombres renueven el sentido religioso de la vida y corrijan “el más grave de los males: el olvido y la negación de Dios”. Y continuó diciendo que “esta misma fe es la razón única del proyecto de ley”, porque la Iglesia misma estaba detrás de la libertad religiosa, con la declaración conciliar “*Dignitatis Humanae*”, que en el número 2, párrafo 1º, dice que “este derecho de la libertad religiosa ha de ser reconocido en el ordenamiento jurídico de la sociedad, de forma que llegue a convertirse en un derecho civil”. Y aquí estaba España, “con este proyecto de ley, una vez más, demostrando con hechos su fidelidad y su obediencia a la Iglesia de Jesucristo”. El dictamen de la Comisión pretendía armonizar “la confesionalidad del Estado, con el estatuto civil de libertad religiosa”. El Ministro, citando la “*Dignitatis Humanae*”, precisó que el concepto de libertad que se estaba regulando consistía en no obligar a nadie a obrar contra su conciencia, ni que se le impida actuar conforme a ella (“inmunidad de coacción”). Se trataba de facilitar el cumplimiento de la obligación moral de cada persona de ejercer la libertad recibida de Dios para investigar la verdad. Porque dice, citando de nuevo la declaración conciliar, que “la verdad no se impone más que por la fuerza de la misma verdad que penetra suave y fuertemente en las almas”. “En resumen: el derecho civil a la libertad en materia religiosa es un derecho fundamental inviolable de la persona humana”. El Ministro de Justicia terminó haciendo una exposición sobre el paralelismo entre el dictamen que se iba a votar y la declaración del Vaticano II sobre libertad religiosa, y haciendo una llamada a la paz y a la convivencia<sup>77</sup>.

Después del discurso del Ministro, se produjeron “grandes aplausos”. Y “el Sr. PRESIDENTE” preguntó a la Cámara: “¿Se aprueba el dictamen emitido al proyecto de ley por el que se regula el ejercicio del derecho civil a la libertad religiosa? (Pausa.) Queda aprobado con nueve votos en contra. (Aplausos en el hemiciclo y en alguna tribuna.) Un Sr. PROCURADOR:

---

<sup>77</sup> Ver “Boletín Oficial de las Cortes Españolas”, Núm. 971, del día 26 de junio de 1967, págs. 20774 a 20779.

¡Once, once...! El Sr. PRESIDENTE: Requiero a los espectadores de las tribunas públicas que se abstengan de tomar parte, con sus aplausos o con sus voces, en las deliberaciones que se están desarrollando”<sup>78</sup>.

#### **8.4 Se establece un plazo para que las confesiones no católicas se constituyan en asociaciones confesionales y soliciten su reconocimiento legal**

Aprobado el dictamen, el proyecto se convirtió en la “Ley 44/1967 de 28 de junio, regulando el ejercicio del derecho civil a la libertad en materia religiosa”, publicada en el *Boletín Oficial del Estado*, número 156, del 1 de julio de 1967.

Un mes después de aprobada la Ley, se publicó la ORDEN de 28 de julio, “por la que se establece el plazo para solicitar el reconocimiento legal las confesiones no católicas que actualmente desarrollan sus actividades religiosas”<sup>79</sup>. Y con el propósito de “facilitar la regularización legal” de todas ellas, se hace el siguiente requerimiento: “... a propuesta de la Comisión de Libertad Religiosa y de conformidad con la disposición final 1ª de la Ley 44/1967, de 28 de junio, dispongo: Artículo único. Se establece un plazo que terminará el 31 de diciembre de 1967, para que las confesiones no católicas, que desarrollan actualmente en España sus actividades religiosas, puedan solicitar ante el Ministerio de Justicia su reconocimiento legal en la forma prevenida en los artículos 13 y siguientes de la Ley 44/1967, de 28 de junio”. De esta manera, los grupos religiosos no católicas que habían estado desarrollando actividades religiosas hasta ese momento, recibieron cinco meses para su “reconocimiento legal” en el país.

Para que las confesiones religiosas recibieran el reconocimiento legal y regularizaran su presencia en el país, y tuvieran así en adelante permiso para el ejercicio de sus actividades, tenían que constituirse en asociaciones confesionales. Y para que adquirieran personalidad jurídica, tenían que inscribirse en un Registro de asociaciones confesionales no católicas, habilitado con ese fin en el Ministerio de Justicia.

Pero, ¿qué confesiones religiosas no católicas eran esas que estaban desarrollando actividades religiosas en un país como España, donde la falta de libertad apenas había permitido el desarrollo de otra religión que la católica?

---

<sup>78</sup> “Boletín Oficial de las Cortes Españolas”, Núm. 971, del día 26 de junio de 1967, pág. 20779.

<sup>79</sup> *Boletín Oficial del Estado*, 4 agosto 1967, núm. 185.

Hemos estado buscando con lupa la libertad religiosa en las constituciones españolas desde la Carta de Bayona de 1808, hasta la aprobación de la primera Ley de libertad religiosa de 1967 en la última fase del franquismo. Y hemos podido constatar que “desde la promulgación de la primera Constitución en 1812 (o la Carta de Bayona de 1808) hasta 1978, en el 96,83 por 100 del tiempo transcurrido no ha habido libertad religiosa o, en otras palabras, ha habido en esa proporción oficialidad casi ininterrumpida de la religión católica como religión del Estado” (Basterra, p.182). ¿Qué grupos religiosos no católicos pudieron sobrevivir en este ambiente de falta de libertad? Para contestar esta pregunta, tendríamos que recurrir a la historia del Protestantismo en España, perseguido por la Inquisición desde el mismo momento en el que las doctrinas luteranas entraron en nuestro país.

### **8.5 El Protestantismo en España**

En el siglo XVI había un buen número de protestantes en España. Los sucesivos autos de fe de la Inquisición se encargaron de eliminar la presencia de los reformados en Valladolid y en Sevilla, que eran las dos ciudades en las que la presencia protestante fue más numerosa, y también en ciudades como Barcelona, Murcia, Toledo, Zaragoza, Granada, Logroño, Valencia: “Los autos de fe aniquilaron el naciente protestantismo español en el siglo XVI... muchos creyentes reformados acabaron en la hoguera; algunos abjuraron de su fe; los que pudieron escaparon al extranjero. Así, a finales del siglo, los inquisidores podían cantar victoria: habían limpiado España de la ‘herejía’ luterana” (Martínez, p. 118).

El movimiento protestante vuelve a España en el siglo XIX. Es lo que los evangélicos llaman la Segunda Reforma. Continuaría hasta nuestros días, aunque con grandes dificultades. El desarrollo del protestantismo ha estado supeditado al desarrollo de la libertad religiosa, o más bien de la tolerancia que en materia religiosa se iba logrando en el país.

El protestantismo español, que empezó como un movimiento reformado único, pronto se dividió en grupos diferentes, según las sociedades misioneras del exterior que los apoyaban. Surgen así las corrientes metodista, presbiteriana, episcopal, bautista y de los Hermanos. Con el deseo de dar un poco de unidad a la obra evangélica, se intentó organizar en España una rama de la llamada “Alianza Evangélica”. Pero sus esfuerzos para crear la unión de los evangélicos tuvieron poco éxito. En 1914 se constituyen legalmente como “Alianza Evangélica Española”. La

“Federación de Iglesias Evangélicas en España” se organizó en 1922. El propósito era mejorar la coordinación del trabajo de las diferentes iglesias evangélicas, enfrentadas a un control del gobierno que dificultaba su funcionamiento y crecimiento: a finales de la dictadura de Primo de Rivera, el número de protestantes en España apenas llegaba a los 4.000. Con la libertad de culto que trajo la República, los evangélicos multiplicaron su actividad. Pero durante la guerra civil, se cerraron la mayor parte de los templos evangélicos, y el culto se llevaba a cabo en casas particulares. Acabada la guerra, los evangélicos sufrieron todo tipo de problemas: se prohibió el culto, incluso en casas particulares; se suprimieron escuelas evangélicas; se dificultó el funcionamiento de la Sociedad Bíblica, y aumentaron los controles aduaneros a la importación de material bíblico. En 1945 varias iglesias evangélicas sufrieron ataques vandálicos. Se dificultó la obtención de permisos de apertura de lugares de culto. En la segunda parte de la década de 1950, las iglesias evangélicas sufrieron todo tipo de persecución administrativa. También se impidió que se llevaran a cabo actividades de proselitismo.

Para defenderse contra la opresión que estaban sufriendo, las iglesias evangélicas buscaron la forma de estrechar lazos. En 1953 se reconstituyó la “Alianza Evangélica Española”, que durante mucho tiempo había tenido que suspender sus actividades. En 1956 se constituyó la “Comisión de Defensa Evangélica”, que se dedicó a atender los asuntos que las diferentes iglesias evangélicas le presentaban<sup>80</sup>. Para mejorar su funcionamiento, se hizo necesario nombrar un Secretario Ejecutivo en dedicación exclusiva. Se eligió para el cargo a José Cardona Gregori, un pastor de la Iglesia Bautista, que se estableció en Madrid a finales de 1959. Bajo la dirección del Sr. Cardona, la Comisión logró resolver muchos problemas que habían dificultado el funcionamiento de numerosas congregaciones evangélicas hasta ese momento.

## **8.6 La Comisión de Defensa Evangélica: divergencias entre los grupos evangélicos o protestantes sobre su inscripción en el “Registro de asociaciones confesionales no católicas”**

Cuando se aprobó la Ley de libertad religiosa en junio de 1967, los delegados de las diferentes denominaciones que componían la “Comisión de Defensa Evangélica” se reunieron los días 14 y

---

<sup>80</sup> “Los representantes de las iglesias evangélicas de España que integran la Comisión de Defensa Evangélica: Asambleas de Hermanos Asociadas, Asambleas de Dios de España, Federación de Iglesias Evangélicas Independientes de España, Iglesia Evangélica Española, Iglesia Española Reformada Episcopal, Unión Evangélica Bautista Española” (Documento del Servicio de Información de la Comisión de Defensa Evangélica Española, Madrid. Núm. 10, Mayo 1, 37/68).



15 de noviembre de ese mismo año en Barcelona, para estudiar juntos el texto de la Ley. De esta reunión salió un manifiesto que, junto a la petición de prudencia en las manifestaciones sobre el contenido de la Ley, se añadía lo siguiente: “La Comisión de Defensa Evangélica... señala la inoportunidad de tomar decisiones con respecto a la inscripción prescrita en la Ley, en tanto no se provean por el Poder Civil los cauces adecuados...” (Martínez, p. 361).

Con fecha 20 de julio de 1967<sup>81</sup>, se había constituido en la Subsecretaría del Ministerio de Justicia la Comisión de Libertad Religiosa. Se nombró presidente de la Comisión a Alfredo López, Subsecretario de Justicia, y a Manuel Tallada Cuéllar, Subdirector General de Libertad Religiosa, secretario. La Comisión de Defensa Evangélica mantuvo contactos con la Comisión de Libertad Religiosa, y en una reunión que el Sr. López tuvo con seis representantes evangélicos dijo estar de acuerdo con el contenido del manifiesto de Barcelona (de noviembre de 1967), y les pidió que se expresaran con claridad para ponerse a trabajar en la solución de los problemas. Los desarrollos de la Ley que se efectuaron posteriormente fueron en gran parte el resultado de las objeciones presentadas por los evangélicos.

La negación en un principio de todos los evangélicos a inscribirse, hizo que se publicara la siguiente ORDEN, de fecha 12 de diciembre de 1967<sup>82</sup>: “Ilmo. Sr.: En atención a lo expuesto por diversas confesiones religiosas, y a propuesta de la Comisión de Libertad Religiosa, este Ministerio ha dispuesto: Artículo único. Se prorroga hasta el 31 de mayo de 1968 el plazo establecido en la Orden de este Ministerio de 28 de julio de 1967 para que las confesiones no católicas que desarrollan actualmente en España sus actividades religiosas puedan solicitar ante el Ministerio de Justicia su reconocimiento legal en la forma prevenida en los artículos 13 y siguientes de la Ley 44/1967, de 28 de junio”.

Los grupos religiosos recibieron, pues, cinco meses más para poder preparar todo lo requerido por la Ley para su inscripción en el “Registro de asociaciones confesionales no católicas”. Y en este período fue cuando surgieron las divergencias entre las iglesias evangélicas. Algunas, aun manteniendo una actitud crítica, decidieron inscribirse (Asambleas de Dios, la Federación de Iglesias Evangélicas Independientes de España y un gran número de Asambleas de Hermanos). Otras decidieron no hacerlo (la Iglesia Española Reformada Episcopal, la Iglesia Evangélica Española y la Unión Evangélica Bautista Española), y llamaron traidores a los que sí

---

<sup>81</sup> *DECRETO 1.708/1967, de 20 de julio, sobre organización y funcionamiento de la Comisión de Libertad Religiosa, Boletín Oficial del Estado, 24 julio 1967, núm. 175.*

<sup>82</sup> *Boletín Oficial del Estado, 16 diciembre 1967, núm. 300.*

lo hicieron (Martínez, p. 362). Estos enfrentamientos llevó a la Comisión a sufrir una de sus peores crisis: “Efectivamente, lo que no había logrado la Dictadura en veintiocho años por medio de la dura represión a que sometiera a las minorías religiosas, lo consiguió la Ley 44/1967, es decir, dividir a los protestantes españoles” (García Ruiz, p. 66).

Lo que más molestaba a las iglesias protestantes era la obligación de registrarse, dando una lista de todos sus miembros y abriendo sus libros de contabilidad. Las comunidades religiosas se sentían tratadas como asociaciones, y no como iglesias, y sus miembros considerados como simples afiliados y no como creyentes. Esto se interpretaba como un deseo del gobierno de controlar y fiscalizar a los grupos religiosos no católicos, que se sentían discriminados con respecto a los católicos.

El grupo de los no inscritos se reunieron con el Sr. Tallada, secretario de la Comisión de Libertad Religiosa, los días 14 de enero y 11 de febrero de 1969. En estas reuniones quedó claro que el futuro de los grupos religiosos que no se inscribieran sería incierto. El Sr. Tallada les dijo que la Administración estaba decidida a hacer cumplir la Ley. Y les advirtió que los no inscritos se encontrarían en una situación de clandestinidad, y no podrían esperar tener los mismos derechos que los inscritos. La presión ejercida por el Sr. Tallada fue dando sus frutos, y poco a poco las iglesias reacias a la inscripción fueron cambiando su actitud.

### **8.7 La inscripción en el “Registro de asociaciones confesionales no católicas” de La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días**

Mientras tanto, la presencia en España de La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días en el siglo XX, después de los intentos fallidos de los dos misioneros mormones enviados a Gibraltar en la segunda parte del decenio de 1850 de predicar en territorio español, comenzó a partir del año 1950, con la llegada de los militares estadounidenses para construir las Bases militares de Zaragoza, Torrejón (Madrid), Morón y San Pablo (Sevilla) y Rota (Cádiz). Las autoridades españolas prohibieron a los militares estadounidenses mormones desarrollar cualquier tipo de proselitismo religioso y tener “actividades religiosas” fuera de las instalaciones militares. En un principio, prohibieron, incluso, invitar a los españoles a asistir a las reuniones religiosas. En 1967, el año de la aprobación de la Ley de Libertad Religiosa, los mormones de España formaban parte del llamado Distrito del Mediterráneo Occidental, supervisado por la Misión Francesa. La mayoría de los miembros de la iglesia eran militares estadounidenses. Los españoles que se habían

unido a la iglesia en aquella época eran personas cercanas a los militares. En la Base Norteamericana de Torrejón, en Madrid, se reunían en las actividades de culto con los estadounidenses en este año 1967 unos 25 españoles. Para estos españoles, la situación no era fácil, porque algunos de ellos no hablaban inglés, el transporte a la Base de Torrejón era complicado, y no se sentían muy seguros al tener que identificarse cada vez que entraban en las instalaciones militares<sup>83</sup>.

Los días 6 y 7 de enero de 1967, se celebró en Madrid una conferencia para todos los miembros de la iglesia del Distrito del Mediterráneo Occidental, con la visita de Theodore M. Burton, Ayudante del Quórum de los Doce Apóstoles de la Iglesia<sup>84</sup>. En esa conferencia, se llamó a cuatro misioneros: Rodney Dotson y José María Oliveira para trabajar con los españoles, y a F. Dean Hunger y John Hassell para trabajar con las personas de habla inglesa. Pero se les advirtió que no debían predicar el evangelio, porque la ley lo prohibía. Deberían estar sólo a disposición de personas que se interesaran privadamente y por propia iniciativa. Theodore M. Burton advirtió a los misioneros “sobre las dificultades en que la iglesia se podría meter si nos enfrentáramos a las autoridades civiles antes de que se apruebe la ley de libertad religiosa”<sup>85</sup>.

Se decidió seguir trabajando para lograr que, una vez se aprobara la ley de libertad religiosa, la iglesia fuera legalizada. La persona asignada a dirigir las negociaciones fue David B. Timmins<sup>86</sup>.

El Apóstol Gordon B. Hinckley, que había hecho escala en Madrid en un viaje de Alemania a América<sup>87</sup>, se reunió con los dirigentes locales de la iglesia para hablar de la Ley de libertad religiosa, aprobada el 28 de junio de 1967. Y se decidió que la iglesia siguiera los pasos

---

<sup>83</sup> HISTORICAL REPORT of the West Mediterranean District, French Mission, for the year ending December 31, 1967. Historical Department, Salt Lake City, Utah (copia sin catalogar, en poder del autor).

<sup>84</sup> La iglesia está presidida por Apóstoles: Tres Apóstoles forman la Presidencia de la iglesia, y otros Doce Apóstoles (conocidos como el Quórum de los Doce) tienen la misión de cuidar de la Iglesia en todo el mundo, representando a la Presidencia de la Iglesia. Colaboraban con ellos en la supervisión de la iglesia en las diferentes áreas del mundo en aquellos años, los llamados Ayudantes de los Doce. La Presidencia de la iglesia y el Quórum de los Doce residen en la ciudad de Lago Salado, Estado de Utah, EE. UU. de Norteamérica, que es donde está la cabecera de la iglesia (N. del A.).

<sup>85</sup> HISTORICAL REPORT of the West Mediterranean District, French Mission, for the year ending December 31, 1967, *op. cit.*

<sup>86</sup> David B. Timmins, experto en asuntos económicos (estudio en las universidades de Utah y Harvard), era el director de finanzas de la Embajada Estadounidense de España en Madrid. De joven, sirvió como misionero mormón en los años 1949 a 1951 en Gran Bretaña. Pasó la mayor parte de su vida fuera de su país, en el “U.S. Foreign Service, en Francia, Islandia, España (en la Embajada Americana de España en Madrid), Marruecos y Guatemala. Nació en Salt Lake City, el 21 de mayo de 1930. Falleció el 16 de julio de 2008.

<sup>87</sup> HISTORICAL REPORT of the West Mediterranean District, French Mission, for the year ending December 31, 1967, *op. cit.* (No se indica la fecha de la visita, pero pudo ser a mediados de 1967).

requeridos para solicitar su inscripción como Asociación confesional no católica, de acuerdo con la Ley. Para cumplir con estas instrucciones, Gary L. Schwendiman, director del Departamento Legal de la iglesia para Europa, con su sede en Frankfurt, Alemania, y Wilford W. Kirton, Jr., Director del Departamento Legal de la iglesia, con su sede en las oficinas centrales de EE. UU. de Norteamérica, en Lago Salado, visitaron Madrid a finales de noviembre y primeros de diciembre de 1967. El 30 de noviembre se reunieron con José Cardona Gregori, Secretario Ejecutivo de la Comisión de Defensa Evangélica Española. Gary Schwendiman comentaba de esta manera el contenido de las conversaciones: “El Sr. Cardona nos recibió cordialmente, y nos invitó a unirnos a su grupo. Nos explicó que su Comisión había negociado con el gobierno la prórroga de la fecha del registro”<sup>88</sup>. El 1 de Diciembre de 1967, Schwendiman y Kirton se reunieron con Manuel Tallada Cuéllar, Secretario General de la Comisión de Libertad Religiosa del Ministerio de Justicia. El Sr. Tallada informó que la ley de libertad religiosa establecía que la fecha límite para registrarse en el Ministerio era el 31 de diciembre, y les aconsejó que se prepararan para ello. Dijo a los representantes de la iglesia que el Ministerio vería con buenos ojos la colaboración entre la iglesia y la Comisión Evangélica. En esa misma fecha, se reunieron con Antonio Garrigues Walker, en las oficinas de éste de la calle Antonio Maura, con el propósito de contratar los servicios del bufete de abogados “J. y A. Garrigues”. La iglesia buscaba ayuda legal para cumplir con los requisitos de la ley, y asesoramiento sobre si debería inscribirse por separado dentro del plazo establecido o si debería unirse a los grupos religiosos no católicos para inscribirse con ellos<sup>89</sup>. Garrigues expresaba sus dudas de que una solicitud de registro en el Ministerio de Justicia por separado pudiera tener éxito, y recomendaba buscar el apoyo de la Comisión Evangélica. El consejo era actuar con las iglesias protestantes, para beneficiarse del esfuerzo unido<sup>90</sup>.

Wilford Kirton, en una carta con fecha 12 de diciembre de 1967, informaba a Gary Schwendiman que el Élder Howard W. Hunter, del Quórum de los Doce Apóstoles, había autorizado la preparación de una carta para registrar a la iglesia en España, y pedía que se procediera inmediatamente a preparar la solicitud de registro. Aunque recomendaba esperar hasta el último minuto, por si acaso la Comisión de Defensa Evangélica conseguía retrasar la fecha de

---

<sup>88</sup> Carta de Gary L. Schwendiman a Antonio Garrigues Walker, de fecha 5 de diciembre de 1967, Archivada sin catalogar en el Departamento Legal de la Iglesia en Europa, Frankfurt, Alemania.

<sup>89</sup> Carta de Gary L. Schwendiman a Antonio Garrigues Walker, de fecha 5 de diciembre de 1967, *op. cit.*

<sup>90</sup> Carta de Garrigues a Schwendiman, 12 diciembre 1967. Archivada sin catalogar en el Departamento Legal de la Iglesia en Europa, Frankfurt, Alemania.

inscripción. Informaba que se había dado la autorización para unirse a la Comisión de Defensa Evangélica y a contribuir financieramente, si así lo solicitaban.

El 4 de enero de 1968, se efectuó una reunión entre el Sr. Cardona, George M. Hall, presidente del Distrito del Mediterráneo Occidental, y David B. Timmins en la oficina del Sr. Cardona de la calle Trafalgar, 32, de Madrid. El presidente Hall había pedido una cita con el Sr. Cardona para tener su punto de vista sobre la forma en que la iglesia podría participar en las actividades de la Comisión Evangélica. El Sr. Cardona dijo que bastaría con que una autoridad local hiciera la solicitud por escrito de admisión para formar parte de la Comisión. Esta solicitud la estudiaría el Consejo de la Comisión, formado por representantes de las iglesias Episcopal, Luterana, Bautista, Evangélica y Adventista. Y añadió que había dos formas de pertenecer a la Comisión: de forma plena o de forma asociada. Miembros de la Comisión de forma plena sólo eran las cinco iglesias que forman parte del Consejo, las cuales contribuyen con una cuota mensual de 3.500 pesetas. Los miembros asociados no formaban parte del Consejo, pero gozaban de los mismos beneficios, y sus contribuciones eran voluntarias y acordes a la capacidad financiera de cada uno. El Sr. Cardona reconoció la utilidad de pertenecer a la Comisión para el éxito de la solicitud de registro de la iglesia, y tanto Garrigues como Cardona reconocían que la iglesia tendría dificultades para registrarse sin el apoyo de la Comisión.

Con esa misma fecha del 4 de enero de 1968, David B. Timmins hizo un resumen de las conversaciones que en el despacho del bufete de abogados “J. y A. Garrigues” tuvo con Antonio Garrigues Walker, el cual urgía a la iglesia a hacer todo lo necesario para unirse a la Comisión de Defensa Evangélica Española del Sr. Cardona, y como socio de pleno derecho, si fuera posible. Porque si el Sr. Cardona, decía Garrigues, presentaba nuestra solicitud con una comunicación de apoyo de la Comisión, al gobierno le resultaría difícil rechazarla.

El 7 de enero de 1968, se organizó la “Rama dependiente Española”. Se nombró a David B. Timmins presidente de la Rama Española de Madrid, y a José María Oliveira, primer consejero<sup>91</sup>. De esta manera, Timmins, que era el responsable de las negociaciones de la iglesia para su reconocimiento legal, se convertía también en su representante eclesiástico.

En una carta a Wilford Kirton con fecha 23 enero 1968, Gary Schwendiman informaba que iba a viajar a España y que iba llevar a Madrid los materiales necesarios para estar preparados en

---

<sup>91</sup> HISTORICAL REPORT of the West Mediterranean District, French Mission, for the year ending December 31, 1968. Historical Department, Salt Lake city, Utah (copia sin catalogar en poder del autor).

el que caso de que fuera necesario proceder a la inscripción de la iglesia en el Registro del M° de Justicia. La decisión dependería de las decisiones que tomaran el gobierno y la Comisión de Defensa Evangélica. Gary Schwendiman estuvo en España del 31 de enero al 2 de febrero de 1968. El día 31, Schwendiman fue al bufete de abogados, y pidió a Garrigues que revisara la versión en inglés de los Estatutos de la iglesia. Y en una carta de Antonio Garrigues Walker a Gary Schwendiman, con fecha 6 de febrero de 1968, en la que repasaba los asuntos tratados en su reunión anterior, Garrigues, después de informar que había hecho la traducción al español de los Estatutos de la iglesia, hacía comentarios a varios artículos de los Estatutos. Por ejemplo, que en el modelo del impreso de los estatutos de la iglesia traídos de América, había que hacer correcciones para que pudieran utilizarse en España; como, por ejemplo, cambiar la palabra “República” que aparecía en varios párrafos; hacer adaptaciones para que la iglesia pudiera funcionar en todo el territorio nacional; cambiar la expresión “código civil” por el de “Ley de 28 de junio de 1967...”

En una carta a Wilford Kirton, con fecha 6 de febrero de 1968, Gary Schwendiman daba un informe del trabajo realizado en su visita a España del 31 de enero al 2 de febrero 1968, y decía que los tres propósitos principales de la visita fueron los siguientes:

1.- Ayudar a resolver los problemas inmediatos de qué hacer con los miembros españoles de la iglesia, hasta que la iglesia pudiera registrarse oficialmente:

- a) Los miembros de la iglesia españoles en Madrid se estaban reuniendo todos los domingos con la Rama Americana en la Base Militar de Torrejón.
- b) La policía española estaba pidiendo la identificación a cada uno de ellos, controlando, así, quiénes y cuántos asistían a las reuniones cada domingo.
- c) La ley en España, durante un tiempo, no había permitido reunirse a un grupo de más de veinte personas sin permiso de la policía.
- d) Con el crecimiento del número de españoles que asistían a estas reuniones, los españoles podrían tener problemas individualmente, y también la iglesia como organización.
- e) El presidente de la Misión, H. Duane Anderson, había propuesto que se formara una Rama española, y que sus reuniones se efectuaran fuera de la Base, alquilando una escuela los domingos. Se propuso el 4 de febrero como la fecha para la primera reunión. Aún así, aunque la Ley de libertad religiosa ya se había aprobado, la iglesia aún no se había inscrito en el Registro

del Ministerio, y todavía podría correrse el riesgo de que la policía impidiera las reuniones de un grupo de más de veinte personas.

f) Otra alternativa sería suspender temporalmente las reuniones de los miembros de la iglesia españoles. Pero esto crearía otros problemas, puesto que se estaba sugiriendo que la solicitud de inscripción de la iglesia podría rechazarse porque se podría interpretar que la Ley de libertad religiosa era para iglesias ya existentes y que hubieran estado funcionando oficialmente en España antes de la aprobación de la Ley. Y se temía que esta Ley pudiera permitir al gobierno prohibir la entrada de nuevos grupos religiosos que desearan empezar de cero. Por tanto, para convencer al gobierno de que aceptara a la iglesia, era necesario demostrar que un grupo suficiente de miembros había estado funcionando durante algún tiempo.

g) Después de debatir los diferentes problemas y alternativas con los señores Garrigues y Cardona, se decidió que el número de personas que asistieran a la Rama Española se mantuviera cerca o por debajo de los veinte, para evitar así posibles problemas. El Sr. Cardona dijo que sería útil que él escribiera en nuestro nombre una carta al Departamento de Justicia, diciendo de forma informal que la Rama iba a tener reuniones. Este gesto de mantenerles informados sería bienvenido por el Ministerio, y les daría una imagen favorable de la iglesia. Garrigues estuvo de acuerdo con esta propuesta.

2.- Resolver con Garrigues los detalles de los diferentes aspectos relacionados con dicha inscripción (reunión efectuada el viernes):

a) Se hizo un seguimiento de lo tratado en la primera reunión entre los señores Schwendiman y Garrigues, en la que el primero dejó un ejemplar de los “Artículos de Asociación” para su estudio, y en la que se analizaron lo que se necesitaba para poder registrar a la iglesia.

b) Garrigues se comprometió a enviar en una semana o diez días un borrador de solicitud de registro. Se podrían rellenar por correo los espacios en blanco del borrador, y llegar a una solicitud definitiva. De esta manera, la iglesia estaría preparada para inscribirse en el registro en cuanto fuera apropiado.

c) Garrigues siguió insistiendo en la conveniencia de unirse a la Comisión de Defensa Evangélica, y lograr toda la ayuda posible de esta organización, para que la solicitud fuera aprobada.

d) Se explicó a Garrigues detalladamente el programa misionero de la iglesia, que predijo que en un plazo de dos a cinco años, ese programa misional estaría funcionando completamente, dependiendo de cómo se desarrollara la ley<sup>92</sup>.

3.- Fortalecer las relaciones con el Sr. Cardona y la Comisión de Defensa Evangélica, para asegurar su cooperación, al aproximarse el tiempo de efectuar la inscripción de la iglesia:

a) El jueves, Gary Schwendiman y David Timmins se reunieron con el Sr. Cardona, y después de un largo debate, le presentaron una solicitud para que la iglesia fuera aceptada como miembro de su organización.

b) El Sr. Cardona les dijo que esperaban que en el mes siguiente se aprobaran regulaciones de la Ley de libertad religiosa, y que si todo iba bien con esas regulaciones, los grupos religiosos de la Comisión cumplirían con el requisito de inscribirse en alguna fecha de marzo o abril. Dijo que no veía ninguna razón para esperar a agotar el plazo del 31 de mayo.

c) Dijo también que la Comisión había decidido que cada iglesia del grupo presentaría su solicitud por separado, a pesar de que anteriormente se había pensado presentarlas todas juntas como grupo.

d) Se ofreció a ayudar en la preparación y en la presentación de la solicitud de registro de la iglesia, si se pensaba que pudiera ser de utilidad.

e) Se mostró optimista sobre la admisión de la iglesia como miembro de la Comisión por parte de las iglesias miembros del Consejo, que darían la bienvenida a la colaboración mutua.

f) Dijo que sentía que la mejor solución para la Rama de Madrid para el futuro próximo era que sus miembros se reunieran por separado, para que la asistencia no fuera superior a veinte. Y se comprometió a escribir una carta al Departamento de Justicia para informar de la existencia de esa Rama.

g) Se entregó al Sr. Cardona (igual que se había hecho con Garrigues) material de la iglesia en inglés, indicando que era imprescindible que se les entregara a ambos material de la iglesia en español, para su información y para que lo usaran en sus contactos con oficiales del gobierno.

Gary Schwendiman acababa la carta diciendo que el plan era que la iglesia se registrara con las demás iglesias no católicas en la fecha adecuada.

---

<sup>92</sup> Fue poco optimista, porque el programa misionero de la Iglesia empezaría a funcionar unos 16 meses después, en junio de 1969 (N. del A.).



Con la Ley de libertad religiosa aprobada, se resolvió el problema que había con la integración de los miembros españoles de la iglesia dentro de la Base militar de Torrejón en Madrid, alquilando una escuela infantil para el uso de las reuniones dominicales<sup>93</sup>. La primera reunión se efectuó el 4 de febrero de 1968. El informe de ese histórico día 4 de febrero decía lo siguiente: “La primera reunión separada de la Rama española dependiente [de la americana de habla inglesa] se celebró en una escuela privada, en la calle Jorge Manrique, 15, Madrid. Había treinta y ocho asistentes al primer servicio sacramental... Se compró un órgano portátil por 8.850 ptas.”<sup>94</sup>.

En la carta de Gary Schwendiman al Departamento Legal en Lago Salado, a la atención de Bill Kirton, con fecha 20 marzo 1968, se informaba que David Timmins y las presidencias de Rama y Distrito de Madrid proporcionarían los nombres de las personas que formarían parte del cuerpo dirigente de la asociación, y que el presidente de la Misión aprobaría esos nombres, aprovechando su asistencia a la conferencia de Madrid del 30 de marzo. Añadía que no habían recibido ninguna respuesta de parte de la Comisión de Defensa Evangélica sobre la petición de formar parte de esta organización de iglesias evangélicas, y que no sabían si eso pudiera significar un rechazo a la petición. Añadía que “en todo caso, tenemos aún la simpatía y la amistad del Sr. Cardona, y las cosas parecen ir muy bien”.

En una carta de fecha 6 de mayo de 1968, David Timmins informaba a Gary Schwendiman sobre la reunión efectuada con el Sr. Cardona con el propósito de recibir un informe de las reuniones efectuadas por los dirigentes de las iglesias protestantes en Barcelona y en Madrid en los pasados días. Se adjuntaba una copia del Memorando emitido después de la reunión de Barcelona, en el que los representantes de las iglesias unánimemente expresaban su creencia de que las nuevas disposiciones dejaban sin desarrollar el asunto de la libertad religiosa de la nueva Ley. Y expresaban la esperanza de que futuros decretos rellenaran las lagunas y llevaran a una garantía plena de la libertad religiosa. Valoraban positivamente el diálogo mantenido entre la Comisión de Defensa Evangélica y el Ministerio de Justicia, y los progresos conseguidos hasta la fecha. Y manifestaban el deseo de apoyarse mutuamente en las decisiones particulares con respecto a la inscripción formal en el registro. David Timmins informaba que Cardona le dijo que

---

<sup>93</sup> Era un colegio situado en la calle Jorge Manrique, 15, de Madrid, en la Colonia del Viso. Los que vivieron aquella experiencia cuentan que se tenían que sentar en sillas pequeñas. Era la primera vez que un grupo de mormones españoles se reunía en España fuera de una Base Militar (N. del A.).

<sup>94</sup> HISTORICAL REPORT of the West Mediterranean District, French Mission, for the year ending December 31, 1968, *op. cit.*

“la Iglesia Episcopal se registraría, los Adventistas se registrarían, los Hermanos [Asociados] dejarían la decisión a las congregaciones individuales, los Bautistas Independientes dejarían también la decisión a cada una de sus congregaciones, los Metodistas habían decidido posponer el registro por el momento, como habían hecho las Iglesias Reformadas. Él esperaba que por lo menos el cincuenta por ciento de los Bautistas y de los Hermanos [Asociados] se registraran (debido a sus propiedades y demás), con un 50% o más de las iglesias protestantes registradas para fines de Mayo, no quedando clara la situación de quienes habían decidido posponer su registro, entendiéndose que el plazo de inscripción expiraba el 31 [de mayo]”.

David Timmins decía también en la carta que el Sr. Cardona sentía que la iglesia, “dada su situación de ‘no existencia’ durante el régimen de tolerancia [previo a la Ley], y la nacionalidad foránea de la mayoría de sus miembros en España, debería, en ausencia de fuertes razones doctrinales, tomar ventaja de la oportunidad de regularizar su situación legal, siguiendo a los grupos religiosos no católicos mayoritarios, es decir, a Episcopales, Bautistas, Hermanos [Asociados] y Adventistas, ofreciendo de nuevo la total colaboración de la Comisión de Defensa Evangélica, fuera cual fuese la decisión a la que se llegara”.

David Timmins terminaba la carta diciendo que habría que decidir entre Garrigues y el Sr. Cardona para saber quién podría ser el representante más adecuado para efectuar el depósito de la documentación con el Sr. Tallada del Ministerio de Justicia, o si se debería invitar a ambos a acompañar a Gary Schwendiman, al Elder Hunter y a algún representante de la iglesia local al Ministerio. David Timmins decía que adjuntaba una copia del recibo de la primera contribución de la iglesia a la Comisión de Defensa Evangélica, por un total de 7.000 ptas., y una copia del acta de la reunión efectuada por esta Comisión en Barcelona. Esta acta daba una lista de los representantes de las iglesias evangélicas de España, que integraban la Comisión de Defensa Evangélica: Asambleas de Hermanos Asociados, Asambleas de Dios de España, Federación de Iglesias Evangélicas Independientes de España, Iglesia Evangélica Española, Iglesia Española Reformada Episcopal y Unión Evangélica Bautista Española.

Esta comisión se reunió en Barcelona, el día 30 de abril de 1968, para examinar “las implicaciones de la Ley 44/67 de 28 de junio de 1967 sobre libertad religiosa, a la luz de las normas complementarias de ejecución dadas por Orden del Ministerio de Justicia del 5 de abril de 1968”. Y llegaron a las siguientes conclusiones:

1. Reconocen las dificultades que plantea la Ley de libertad religiosa, al no desarrollar adecuadamente el principio de libertad religiosa garantizado en el artículo 6º del Fuero de los Españoles, resultando discriminatoria.
2. Reiteran su deseo y esperanza de que sean promulgadas nuevas disposiciones legales que aseguren plenamente la libertad religiosa.
3. Las iglesias evangélicas estarán unidas, conservando los diferentes criterios de actuación, y colaborando con el ofrecimiento de diálogo ofrecido por la Comisión Interministerial de Libertad Religiosa.

Firman el acta:

Juan Luís Rodrigo, Presidente.

José Cardona Gregori, Secretario Ejecutivo.

#### **8.7.1 Primera solicitud de reconocimiento de La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días: no hay respuesta del Ministerio de Justicia**

Con fecha 22 de mayo de 1968, se efectuó una solicitud de reconocimiento de La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días, dirigida al “Ministerio de Justicia, Comisión de Libertad Religiosa”, encabezada por David Brighton Timmins, diplomático norteamericano residente en Madrid, indicando como domicilio social de la iglesia la “Capellanía de la Base Aérea, Hispano-Norteamericana de Torrejón, provincia de Madrid”. Y se incluía a tres españoles

(José María Oliveira Aldámiz<sup>95</sup>, Antonio Llorente Yllera<sup>96</sup> y Juana Aldámiz de Oliveira<sup>97</sup>) como firmantes<sup>98</sup>.

El 23 de junio de 1968 se organizó la Rama Española Independiente, con José María Oliveira, sostenido y apartado como presidente; con Wallace H. Baker como primer consejero, y Antonio Llorente como segundo consejero. Era la primera vez que un español presidía una Rama española independiente en España. El nombre de la unidad seguiría siendo Rama de Madrid, mientras que la de habla inglesa se llamaría Rama Americana de Madrid<sup>99</sup>.

El día 5 de agosto de 1968, Billie F. Fotheringham asumió las responsabilidades de coordinar el registro de la iglesia con el Ministerio de Justicia, sustituyendo a Timmins.

El informe histórico del Distrito del Mediterráneo Occidental<sup>100</sup>, de la Misión Francesa, dice lo siguiente con fecha 11 de septiembre de 1968: “Se han aprobado setenta iglesias en esta fecha, para su reconocimiento legal. La Iglesia SUD [Santo de los Últimos Días] no está ni en la lista oficial de [iglesias] reconocidas ni en la de las denegadas. Las pesquisas efectuadas informan que el Ministerio no está completamente satisfecho con la solicitud tal y como se ha efectuado, puesto que tiene el nombre del presidente David B. Timmins como solicitante principal [un

---

<sup>95</sup> José María Oliveira Aldámiz es uno de los primeros españoles convertidos a La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días. En una entrevista que le hicieron el 10 de agosto de 1971, contó lo siguiente de sí mismo: Nací en Huelva en 1934, pero me mudé con mi familia a Madrid poco después de terminada la guerra civil. Entré en contacto con la Iglesia en 1965, pero no me interesé verdaderamente en ella hasta 1966. Lo que atrajo mi interés fue la lectura del libro *The First 2000 Years*, de un tal Skousen, en el que se hablaba de la doctrina sobre la vida preterrenal del hombre. Después de leer algunas otras cosas sobre la iglesia (en aquella época no había misioneros en España), empecé a asistir a las reuniones de la Rama Americana de Madrid. El libro y la información sobre la Iglesia la recibí por medio de una mujer [estadounidense] que después se convertiría en mi esposa. Ella fue la primera mormona que conocí. Cuando empecé a asistir a las reuniones de la Rama Americana, yo era el único español. Cuando decidí bautizarme, tuve que salir de España, porque al no haber una ley de libertad religiosa, no queríamos hacer nada inadecuado. De modo que decidimos que me bautizaría en Francia. Y en 1966, me bautizaron en la ciudad de Burdeos. Después, invité a mi madre y a otros parientes a venir a la Iglesia, y así empezó a formarse el grupo de españoles, principio de la futura iglesia española (*Interview with José María Oliveira: President R. Raymond Barnes y J. Heslop, Spain Misión, August 10, 1971, Archivo de la oficina de la Misión de Madrid*). Trad.

<sup>96</sup> Antonio Llorente Yllera fue otro de los primeros españoles bautizados en la Iglesia (N. del A.).

<sup>97</sup> La madre de José María Oliveira (N. del A.).

<sup>98</sup> “Al Ministerio de Justicia. Comisión de Libertad Religiosa” (1968): Expediente nº 72-1, Documento nº1. Entrada en el Registro el 27 de mayo con el número 89.

<sup>99</sup> HISTORICAL REPORT of the West Mediterranean District, French Mission, for the year ending December 31, 1968, *op.cit.*

<sup>100</sup> Con el acuerdo de 1953 entre el General Francisco Franco y los EE.UU. de Norteamérica sobre la construcción y la utilización conjunta en territorio español de Bases Militares, empieza la presencia de soldados norteamericanos en España. Entre estos soldados había miembros de La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días, que tenían sus reuniones dentro de las Bases. El Distrito del Mediterráneo Occidental agrupaba a los militares miembros de la Iglesia de las Bases de Torrejón de Ardoz, Madrid; Morón, Sevilla; Rota, Cádiz, y Zaragoza. También formaban parte de este Distrito las Bases de Kenitra, Marruecos, y Lajes, Islas Azores. La Presidencia de este Distrito funcionaba bajo la supervisión de la Misión Francesa, y efectuaba conferencias regulares, normalmente en Madrid (N. del A.).

extranjero]. Y se daban también otras razones, [una de ellas] que la dirección oficial dada era la oficina de la Capellanía de la Base de Torrejón”<sup>101</sup>. Estos problemas se explicaban en una carta dirigida a Dean Larsen, responsable del Departamento legal de la iglesia en Frankfurt, con fecha 19 de noviembre de 1968, escrita por Billie F. Fotheringham <sup>102</sup>. En esta carta se podía leer lo siguiente: “En mi opinión, el bufete de abogados J. & A. Garrigues ha hecho un buen trabajo. Durante el tiempo en el que estuvieron revisando nuestra solicitud, estuve en contacto con ellos en varias ocasiones para averiguar cómo iban las cosas. Sobre sus contactos con el Secretario de la Comisión encargada de revisar las propuestas, nos han escrito un informe de siete páginas, detallando algunas de las objeciones que, en opinión del Secretario, la Comisión podría tener contra nuestra petición. Aunque había otra serie de objeciones menores, las más importantes son las siguientes: 1.- La dirección oficial dada para la iglesia en España era la Base Aérea de Torrejón, que no está totalmente bajo la jurisdicción de la ley española. 2.- Como se explica en los estatutos [de la iglesia presentados a las autoridades españolas], la autoridad ejecutiva de la negociación se confiere sobre el presidente de la Rama<sup>103</sup>, y el presidente, como se indica en los estatutos, no era de nacionalidad española. 3.- La iglesia no tenía propiedades, ningún lugar oficial

---

<sup>101</sup> West Mediterranean District, Historical Report (1968): Archivo de la Misión Francesa, París (Trad.)

<sup>102</sup> Billie F. Fotheringham fue misionero mormón en Argentina desde 1939 a 1941. Empezó a trabajar para la compañía Kodak Internacional en 1950. En 1951, fue enviado a trabajar a Chile. En ese año, la iglesia no había entrado aún en Chile, y Billie Fotheringham se ofreció para evaluar las posibilidades de que la iglesia pudiera entrar. Desde su residencia en Santiago, averiguó que había una ley de libertad religiosa y que varios grupos protestantes estaban trabajando sin problemas; tuvo noticias, por ejemplo, de la existencia de una escuela metodista. Habló, pues, con las autoridades de la iglesia, recomendando que se enviaran misioneros y se empezara a trabajar en Chile. En 1955, en el salón de su casa en Santiago, se efectuó la reunión que daba inicio oficial a la obra proselitista en este país (lo que se conoce como la reunión de Dedicación del país). Billie y su esposa, Yolanda, estuvieron en Chile desde 1951 a 1956. En 1956, la Kodak lo envió a trabajar a Puerto Rico. Como siempre hizo, aprovechó su estancia profesional en Puerto Rico para trabajar en régimen de voluntariado en la iglesia, y allí, tanto él como su esposa, adquirieron mucha experiencia en el funcionamiento de las diferentes organizaciones de la iglesia. En Enero de 1968, le llamaron desde la central de kodak en Rochester, Nueva York, y allí le ofrecieron ir a trabajar a España. En el mes de Marzo de 1968, ya estaba en España como Presidente de Kodak. Y como hizo en Chile y en Puerto Rico, inmediatamente se puso a disposición de los dirigentes de la iglesia de España: El 5 de agosto, se le encomendó la tarea de coordinar los esfuerzos para lograr el reconocimiento oficial de la iglesia, después de la aprobación de la Ley 44/1967 de 28 de junio de libertad en materia religiosa. El 6 de octubre, lo llamaron como segundo consejero en la presidencia del Distrito del Mediterráneo Occidental. Cuando la Iglesia recibió su reconocimiento oficial como Asociación Confesional no Católica, el 22 de octubre de 1968, la dirección particular de los Fotheringham aparece como la sede oficial de la Iglesia. Cuenta Billie Fotheringham que uno de los requisitos para que la iglesia fuera reconocida oficialmente era que tuviera una sede, y nadie se atrevía a ofrecer su dirección por miedo a posibles represalias, “y como yo soy de los que se meten donde otros no se atreven a meterse, ofrecí la dirección de mi casa”. Su ayuda, junto con la de otros mormones norteamericanos que estaban en España como empleados de empresas multinacionales o que trabajaban en la Embajada Norteamericana, aparte de los militares de las diferentes Bases estadounidenses, fue esencial para que la iglesia lograra establecerse en esta época del comienzo de la libertad religiosa (información obtenida por el autor, en una entrevista grabada el 24 de Octubre de 2005).

<sup>103</sup> Una Rama es similar a una Parroquia. Varias Ramas forman un Distrito. Tanto la Rama como el Distrito están dirigidos por un presidente y dos consejeros (N. del A.).

de reuniones y muy pocos miembros en España. Como han puntualizado nuestros abogados, estas objeciones eran más emotivas que legales, pero podrían ser, no obstante, serios obstáculos, por lo menos temporalmente. Y en ese momento, nuestra solicitud no había sido aceptada aún. Y hasta que no presentamos una enmienda a la solicitud original, indicando que José María Oliveira, ciudadano español, había sido nombrado presidente (de la Rama de Madrid)<sup>104</sup>, dando la dirección de mi casa como domicilio provisional oficial de la iglesia, nuestra solicitud no fue aprobada; cosa que sucedió el 22 de octubre de 1968. Y si no hubiera sido por la asesoría de Garrigues en el Ministerio de Justicia, no habríamos sabido cómo corregir nuestra propuesta para poder recibir la aprobación de la Comisión. Creo que todos estaremos de acuerdo en que ahora que la iglesia ha recibido el reconocimiento oficial, es importante que procedamos a cumplir con todas las previsiones establecidas por la Ley de libertad religiosa, y las correspondientes regulaciones, para que estemos preparados para llevar la obra del Señor aquí en España de la manera más eficiente posible. He conseguido otra copia de la carta escrita por Garrigues, dándonos una lista de los requisitos legales y las regulaciones que debemos cumplir. No puedo darle una traducción palabra a palabra ahora, pero intentaré incluir lo esencial...<sup>105</sup>.

### **8.7.2 Segunda solicitud: reconocimiento de la iglesia como Asociación Confesional no Católica, con el número 72**

Con fecha 17 de octubre de 1968, se presentó una nueva solicitud, indicando que había habido cambios con respecto a la primera, entre ellos el Domicilio social de la iglesia, que a partir de ese momento, y de forma provisional, sería la Avda. de Ahones, número 6, Parque Conde de Orgaz, en la Ciudad Lineal de Madrid (domicilio de Billie Fotheringham), y el presidente de la iglesia de España, que desde el 23 de junio de 1968 era José María Oliveira.

La respuesta de la Subsecretaría del Ministerio de Justicia, decía así:

Con fecha 22 de los corrientes, se me comunica lo siguiente:

---

<sup>104</sup> David B. Timmins fue nombrado presidente de la Rama española de Madrid el 7 de enero de 1968, y José María Oliveira fue nombrado su primer consejero. Pero el 23 de junio siguiente, José María Oliveira fue nombrado presidente de la Rama española de Madrid, y escogió a Wallace H. Baker y a Antonio Llorente como primero y segundo consejero, respectivamente (Historical Report of the West Mediterranean District: 1968). Trad.

<sup>105</sup> Carta de Billie F. Fotheringham a Dean Larsen, de fecha 19 de noviembre de 1968. Archivo de la oficina de la Misión de Madrid (Trad.)

El Excmo. Sr. Ministro de Justicia me dice con esta fecha, lo que sigue:- “Vistos los escritos dirigidos a este Departamento por D. José María Oliveira Aldámiz, D. Antonio Llorente Yllera y D<sup>a</sup> Juana Aldámiz de Oliveira, y la documentación que se acompaña, formulando petición de reconocimiento legal de la Asociación Confesional no Católica “La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días, de España”, con domicilio en Madrid, Avenida de Ahones, nº 6 (Parque del Conde Orgaz-Ciudad Lineal), y habida cuenta de que se cumple cuanto se previene en los artículos 15,2 de la Ley 44/1967 de 28 de junio, regulando el ejercicio del derecho civil a la libertad en materia religiosa, y 2º de la Orden ministerial de 5 de abril de 1.968, así como que se acreditan los extremos mencionados en el número 3 del artículo 2º de la citada Orden ministerial; este Ministerio, de conformidad con la propuesta elevada por la Comisión de Libertad Religiosa, ha tenido a bien acordar el reconocimiento de la Asociación confesional no católica “LA IGLESIA DE JESUCRISTO DE LOS SANTOS DE LOS ÚLTIMOS DÍAS, DE ESPAÑA”, cuyos representantes legales son los peticionarios antes mencionados, y su consiguiente inscripción en el Registro establecido por el artículo 36 de la Ley, a los efectos del artículo 14 de la misma para permitirles y garantizarles el ejercicio de las actividades que les son propias conforme al régimen establecido en la Ley 444/1967 de 28 de junio. El posible ejercicio de actividades de otro género habrá de atenerse en lo dispuesto en la Ley de Asociaciones de 24 de diciembre de 1.964, y en su caso, a la legislación especial que regule la materia de que se trate por lo que en tal sentido ha de entenderse lo previsto en los Estatutos de dicha Asociación confesional, y en especial en los artículos 3º y 5º de los mismos”.- Lo que traslado a V.S. a los efectos de su notificación a los interesados y diligencia de los Estatutos, acompañando la documentación del expediente incoado.- Dios guarde a V.S. muchos años.- Madrid 22 de octubre de 1.968.- El Subsecretario Presidente de la Comisión.- Sr. Jefe del Registro de Asociaciones Confesionales no Católicas.- Ministerio de Justicia”.

En ejecución de dicho acuerdo se ha procedido a la inscripción en este Registro, con el núm. 72 de la Asociación confesional no católica “La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días, de España” (...) Lo que, con remisión de un ejemplar debidamente diligenciado de los Estatutos de dicha Asociación, pongo en su conocimiento a los efectos legales oportunos. Madrid, 25 de octubre de 1.968. EL JEFE DE LA SECCIÓN<sup>106</sup>.

Aceptada la segunda solicitud, después de haber corregido la primera, se acuerda, pues, con fecha 22 de octubre de 1968, el reconocimiento de la iglesia como Asociación Confesional no Católica, con el número 72.

En el registro correspondiente, la inscripción que aparece es la siguiente:

22-X-1968. 72. La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días, de España. Madrid, Avenida de Ahones, núm. 6, parque Conde de Orgaz (Ciudad Lineal). Secciones locales: Barcelona, calle Castillejos, núms. 288-290. Sevilla, calle Ceán Bermúdez, núm. 7. Lugares de culto: Madrid, Parque de las Naciones,

---

<sup>106</sup> Comunicación de la Subsecretaría del Ministerio de Justicia, Reg.: 72, Ref<sup>a</sup> 478, de fecha 25 de octubre de 1968.

calle Guzmán El Bueno, núms. 121 y 123. Barcelona, calle Castillejos, núms. 288-290. Sevilla, calle Ceán Bermúdez, núm. 7. Ministros de culto: 2<sup>107</sup>.

Una vez reconocida legalmente, el paso siguiente de la iglesia sería empezar la obra misionera en España. Antes de empezar el proselitismo religioso, la presidencia de la iglesia encarga a uno de sus Apóstoles consagrar o dedicar el país al que se van a enviar misioneros.

Mientras tanto, el 25 de noviembre de 1968, se anunció la inesperada partida de H. Duane Anderson, presidente de la Misión Francesa, a la que pertenecía España. Y el 30 de diciembre se informó que se esperaba en París la próxima llegada del nuevo presidente de la Misión, Smith B. Griffin. El 6 de febrero de 1969, Smith B. Griffin llegó con su esposa a París, procedentes de Washington D.C., y empezó a dirigir la obra misionera de la Misión Francesa.

## **Capítulo 9: Dedicación de España a la predicación del Evangelio. Los primeros misioneros**

### **9.1 La dedicación de España a la predicación del Evangelio Restaurado**

Con la aprobación de la Ley de libertad religiosa del 28 de junio de 1967, en la mente de los miembros de la iglesia estaba la pregunta de cuándo empezarían a llegar a España los primeros misioneros. Porque esa sería la única manera de ver a la iglesia salir de las catacumbas (las Bases militares) y empezar a crecer.

Se enviaron cartas al Élder Howard W. Hunter, Apóstol que supervisaba la iglesia en Europa, para preguntarle sobre “la conveniencia de abrir ahora [las puertas de] España a los misioneros”<sup>108</sup>. El 18 de marzo de 1968, el Élder Hunter visitó España, y aunque impresionado positivamente por la mejora de la situación en el país, “todavía no recomendaba que se enviaran

---

<sup>107</sup> Comisión de Libertad Religiosa: *Resoluciones sobre reconocimiento legal de Asociaciones confesionales no católicas, dictadas hasta el día 15 de julio de 1970, y relación de Secciones locales, lugares de culto y Centros de formación de las mismas* (1970): Ministerio de Justicia, Centro de Publicaciones, Madrid, p. 19.

<sup>108</sup> HISTORICAL REPORT of the West Mediterranean District, French Mission, for the year ending December 31, 1968 (entrada del 22 de noviembre). Historical Department (copia sin catalogar en poder del autor).



misioneros”<sup>109</sup>. El Apóstol Marion G. Romney<sup>110</sup>, al recibir la asignación de supervisar la iglesia en Europa en sustitución de Howard Hunter, dijo que “quería visitar [España] y obtener un conocimiento de primera mano de la situación, antes de comprometerse a nada”<sup>111</sup>.

Pero el verdadero obstáculo para el envío de misioneros a España era que todavía la iglesia no había sido reconocida legalmente. La primera solicitud de reconocimiento se presentó el 22 de mayo de 1968, sin respuesta del Ministerio de Justicia. La segunda solicitud, enmendando la primera, se presentó el 17 de octubre de 1968, esta vez con la respuesta esperada: con fecha 22 de octubre de 1968, se obtuvo el reconocimiento legal de la iglesia. Y era a partir de ese momento cuando se podía considerar la posibilidad del envío de misioneros. Así, cuando el 15 de mayo de 1969 el Élder Marion G. Romney llegó a España para observar cómo estaban las cosas en el país, los requisitos legales para ello ya se cumplían, y sólo era necesario decidir cuándo era para la iglesia el momento más oportuno. El 19 de mayo de 1969 se celebró en la Base Aérea de Torrejón una conferencia presidida por Marion G. Romney, que empezó a ver con buenos ojos la posibilidad de llevar a cabo la obra misionera en España. Después de llamar por teléfono a las oficinas generales de la iglesia para consultar este asunto, decidieron que era el momento de “dedicar la tierra de España a la obra misionera”<sup>112</sup>.

“Dedicar” consiste en consagrar algo al Señor. Esta “dedicación” la efectúa un oficial de la iglesia con el poder o la autoridad del sacerdocio, mediante una oración como parte de una ceremonia formal.

Para los miembros de La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días, las dedicaciones tienen al menos dos funciones. La primera consiste en reclamar los poderes celestiales para convertir en sagrado un lugar o un tiempo con un propósito determinado. La segunda es consagrar a las personas que van a llevar a cabo este propósito, para que dirijan sus almas hacia aquello que se ha dedicado. De esta manera, lo profano se convierte en sagrado, y se

---

<sup>109</sup> HISTORICAL REPORT of the West Mediterranean District, French Mission, for the year ending December 31, 1968, *op. cit.*

<sup>110</sup> Marion G. Romney y Mitt Romney, candidato republicano a las elecciones de 2012 a la presidencia de los Estados Unidos de Norteamérica, son parientes: el padre de Mitt, George W. Romney, gobernador de Michigan, era primo de Marion.

<sup>111</sup> HISTORICAL REPORT of the West Mediterranean District, French Mission, for the year ending December 31, 1968, *op. cit.* (entrada del 22 de noviembre).

<sup>112</sup> HISTORICAL REPORT of the West Mediterranean District, French Mission, for the year ending December 31, 1969. Historical Department, LR 10064, Series 2.

invocan las bendiciones de Dios, para que los poderes celestiales y los terrenales se unan para llevar a cabo las obras de la rectitud.

En la iglesia, los edificios se dedican siempre al Señor. Se dedican, por ejemplo, los templos, a semejanza de la dedicación del Templo de Salomón, como puede leerse en la Biblia (1 Reyes 8: 12 y ss.), y los lugares de culto o capillas. Las tierras y los países también se pueden dedicar para la predicación del evangelio, como en este caso España.

Se acordó que la dedicación de España para la predicación del evangelio se efectuaría el día siguiente, el 20 de mayo de 1969. El lugar elegido fue la Casa de Campo, un parque situado al oeste de la ciudad de Madrid.

A las siete menos cuarto de la mañana, un grupo de extranjeros subía a uno de los cerros más altos del parque, desde el que se podía ver la ciudad, que despertaba a otro día más en la vida de la capital de España. Pero aquel día de primavera iba a suponer el principio de un gran cambio en la vida de muchos españoles.

La Ley de libertad religiosa, aprobada dos años antes, decía en el apartado “Culto público” que la celebración de actos públicos fuera de los templos o lugares de culto debidamente autorizados debería ser comunicada con suficiente antelación al Gobernador civil de la provincia. Y en una *ORDEN* de fecha 5 de abril de 1968, que contenía normas complementarias para la ejecución de la Ley, se añadía que para la celebración de reuniones con fines religiosos fuera de los lugares de culto, la solicitud al Gobernador civil debería presentarse por escrito con diez días de antelación, como mínimo, a la fecha señalada para la reunión. Y se decía que no se requeriría autorización gubernativa previa para las reuniones con fines religiosos que no excediese el número de veinte personas, aunque en este caso se refería a reuniones celebradas en el interior del domicilio de uno de los que profesara una confesión religiosa no católica. Por todas estas restricciones con respecto a las reuniones en el exterior, y para evitar problemas con la policía, puesto que no había habido tiempo para pedir los permisos necesarios, se intentó que el número de asistentes a la Dedicación fuera lo más reducido posible, y que el tiempo de la reunión fuera breve. Por tanto, no se hizo ningún tipo de publicidad del acto. Pero el acontecimiento era tan extraordinario que no se pudo evitar que la cantidad de personas que asistiera fuera finalmente superior a lo deseado: Un grupo de 34 personas, casi todos estadounidenses, se había reunido no lejos de la zona de El Lago de la Casa de Campo, llenos todos de emoción y conscientes del

momento histórico que estaban viviendo, junto a uno de sus Apóstoles, el Élder Marion G. Romney, y con la presencia de Smith B. Griffin, presidente de la Misión Francesa, que había viajado desde París.

El día elegido para la ceremonia de la Dedicación, el 20 de mayo de 1969 como ya se ha dicho, era martes. La reunión empezó a las 7 de la mañana, cantando el himno “The Morning Breaks, The Shadows Flee (*Ya rompe el alba*, en el Himnario español)”<sup>113</sup>, cuya letra representaba muy bien lo que estaba ocurriendo aquel amanecer en el cielo de España. La primera oración la ofreció F. Dean Hunger, presidente del Distrito del Mediterráneo Occidental. José María Oliveira Aldámiz, presidente de la Rama de Madrid, y posiblemente el único español presente, dio un breve discurso. Después cantaron el himno “Joseph Smith’s First Prayer”, también llamado “Oh, How lovely Was the Morning” (*La oración del Profeta*, en el Himnario español). El Elder Marion G. Romney, antes de ofrecer la Oración dedicatoria, habló brevemente sobre las grandes posibilidades que la predicación del Evangelio supondría para España. Mencionó que la dedicación representaba “un gran día y la apertura de una nueva era en España, permitiendo que ocurran cosas que no ocurrirían sin las bendiciones del Evangelio”<sup>114</sup>. Después, el Apóstol ofreció la Oración Dedicatoria. El presidente de la Misión Francesa, Smith B. Griffin, dio la última oración. La reunión terminó a las ocho menos veinte; duró, pues, cuarenta minutos.

Después de la reunión, todos descendieron del cerro con la solemnidad de la experiencia vivida. “La hermana Griffin, al notar que el Elder Romney estaba muy pálido y parecía muy cansado, le preguntó si se sentía bien. Contestó que estaba espiritualmente agotado, y que se sentía tan débil como si hubiera estado cavando zanjas todo un día”<sup>115</sup>.

Cuando volvieron al hotel en el que estaban hospedados, el Élder Romney comentó que la Iglesia estaba haciendo preparativos para enviar misioneros con experiencia procedentes de una misión de Sudamérica para ayudar a empezar la obra misionera en España.

---

<sup>113</sup> Estos himnos forman parte del Himnario que la iglesia usa en sus servicios religiosos (N. del A.).

<sup>114</sup> *Church News*, WEEK ENDING JUNE 14, 1969, p. 3 (publicación semanal de la Iglesia).

<sup>115</sup> Smith B. Griffin Oral History, interviewed by Davis Bitton, 1988, p. 48, *The James Moyle Oral History Program*, Church Archives, Church History Department of the Church of Jesus Christ of Latter-day Saints.

La Oración Dedicatoria se dio en inglés. El texto lo envió el Elder Marion G. Romney a Smith B. Griffin, junto con una carta de fecha 29 de mayo de 1969. La carta decía que le enviaba el texto de la oración dedicatoria, porque si algunas personas querían tener copia de la oración, sería mejor que usaran la versión original, que un texto compuesto con notas tomadas el día de la dedicación. Como también circulan diferentes traducciones de la Oración, vamos a dar el texto íntegro en su versión original:

O God, our Eternal Father, we come before Thee this morning here on this hill overlooking the beautiful city of Madrid and surrounding country. As Thou knowest, we are here gathered in a dedicatory service. We are here at the bidding of Thy prophet, his counselors and the Council of the Twelve. By them we have been authorized to dedicate this land and the people therein for the hearing and the teaching of the restored gospel of Jesus Christ.

While we are here, Father, we plead with Thee to be with us. Let Thy Holy Spirit now descend upon us. Forgive us of our transgressions and help us to be pure and clean before Thee and let Thy Holy Spirit guide in what we say. We are grateful to be here. We are grateful for the restoration of the gospel. We are grateful that we have been made partakers thereof and that we have had the privilege to come this great land at this time to participate in this holy, dedicatory service.

Father, in the authority of the holy priesthood and apostleship, we do now dedicate this land of Spain and the people who dwell therein, for the preaching of the gospel of Jesus Christ, which has been restored in these latter days for the salvation of men – all men. As we stand here and dedicate this land in the authority of the priesthood, we remember that Thou hast in the past been mindful of this country. We remember that nearly 400 years before the Savior was born, Thou didst show in vision to Nephi that Thou wouldst in due time move upon a man living in this country to set out on an exploratory journey and discover the land of America, in which Thou wouldst restore the gospel in this the dispensation of the fullness of times. We remember, too, that the Apostle Paul, it is said, visited this land in the days of the Apostolic church. We remember that in 1492 Columbus sailed from this land, being moved upon by the Spirit, as Thou hadst predicted that he would be, and went forth upon the mighty seas and did discover America, in which a free government was later established where the gospel could be and was restored.

And now we thank Thee that Thou hast, by the power of the Holy Spirit working upon men, made it possible for the gospel to be taught here. We are grateful for the laws that have been recently passed which guarantee the freedoms of religion, which will permit us to teach the people of this nation the gospel.

We pray that Thou will bless this people, that their minds may be opened; that the veil of darkness – spiritual darkness – which has prevailed here, may be penetrated and broken, and that the light of truth may shine in the hearts of the people. We pray that those who come here to teach the gospel, beginning now, under the administration of President Griffin, will be full of the spirit of the gospel. Bless them that they may

be wise; that they may be led by Thee in how they approach this people, that they may teach the gospel, O Father, with the power of the Spirit and reach the hearts of many souls. Bless the good people that are here – many of them in this circle – that they may live the gospel; that their lights may shine forth, that the people may see their good works and glorify Thee, and be led to receive the gospel of Jesus Christ and be on the way to eternal life. Bless the native people, Brother Oliveira and others, that they may be leaders of their own people, that Zion may grow and increase in this land, that the righteous may be gathered out and that there may be established here in this land, in the not too distant future, wards and stakes for the strengthening of Thy kingdom and the salvation of Thy people unto this land. We pray for the leadership of this nation that it may progress in allowing freedoms to the people, that they may be permitted to seek and find the light and power in Thy great church.

Now Father, as we give Thee thanks here this morning, in this land far separated from the headquarters of the church, we remember Thy prophet who is getting old, as men count years, even President McKay. Be with him; give him health and strength, and send peace into his soul; let the lines of communication between him and Thee be ever open, that he may direct the affairs of Thy kingdom in the earth in the ways by which we can best prepare for the coming of the Savior in the not too distant future. Hasten that day, Heavenly Father, when peace will dwell in the hearts of men as a result of accepting the gospel. Inspire them to be born again and become men of righteousness. That wickedness and contention, sorrow and distress may depart from the earth.

Bless all people throughout the world, for they are all thine, Heavenly Father. Help us that we may spread the good news of the gospel in all nations until the Son of Man shall come and peace reign in the earth.

We leave here now upon this land and the people therein an apostolic blessing, to the end that their souls may be enlightened with the sunshine of faith and peace, that they may behold the light which leads to eternal life.

All this we do, these thanks we give, these blessings we pronounce, this dedication we make, in the authority of the holy priesthood and in the name of Jesus Christ, our Redeemer. Amen.

A continuación del texto de la oración, se añadía el siguiente resumen de la reunión efectuada:

This dedicatory prayer given Tuesday morning, May 20, 1969, on a hill overlooking much of Madrid, Spain, in a park called “The Casa de Campo,” west of the river and of the major part of the city of Madrid. There were gathered at the park, on this occasion, 34 people – most of them Americans. The services began at 7:00 o’clock in the morning and continued until 20 minutes to 8:00. The proceedings were as follows:

Opening song – “The Morning Breaks, the Shadows flee”

Opening Prayer – Pres. F. Dean Hunger of the Madrid District<sup>116</sup>

Talk – José M<sup>a</sup> Oliveira Aldámiz, Pres. of the Madrid Branch

Song – “Joseph Smith’s First Prayer”

Remarks and Dedicatory Prayer – Marion G. Romney

Closing Prayer – Pres. Smith B. Griffin of the French Mission (in which the Madrid District is located)

Este resumen de la reunión enviado por el Élder Romney, junto con la copia de la Oración Dedicatoria, es la fuente principal de todos los informes que se dan de este acontecimiento histórico.

## **9.2 La llegada de los primeros misioneros**

Los primeros misioneros llegaron cuando España era aún parte de la Misión Francesa, y Smith B. Griffin el presidente de la misión, con su oficina en París. Estos primeros misioneros viajaban hasta París para reunirse con el presidente de la misión y recibir instrucciones, y de allí eran enviados a España.

Los dos primeros misioneros fueron los élderes José Luís Barco (de Montevideo, Uruguay) y Robert Joseph Hernández (de Martínez, California), que llegaron a París el miércoles 4 de junio de 1969. Venían de la Misión Argentina Norte. Después de llegar a París, y de estar un día para recibir instrucciones del presidente de la misión, continuaron su viaje a Madrid, llegando el jueves 5 de junio. El Élder José Luis Barco nació en Galicia. En la misión, recibiría una asignación especial de su presidente de viajar a Galicia con su compañero, el Élder Jorge Horacio Michalek, para visitar a algunos familiares, y ver cuándo se podría empezar a predicar el evangelio en esas tierras; viajaron el 3 de septiembre de 1970, aunque la decisión de predicar en Galicia se tomaría años después (el 29 de diciembre de 1974, se mandarían misioneros a La Coruña y Vigo, y el 22 de febrero de 1975, a Santiago de Compostela).

---

<sup>116</sup> Debería decir “West Mediterranean District”, como se indicó anteriormente, que incluía toda España. El Distrito de Madrid se organizó el 9 de septiembre de 1973, siendo Robert V. Stevens presidente de la Misión de España. Se nombró presidente del Distrito en aquella época a Lloyd R. Brimhall. El Distrito incluía sólo las dos ramas que había en Madrid: Madrid 1 y Madrid 2 (HISTORICAL REPORT of the Spain Mission. For the year ending December 31, 1973).

En las tarjetas de llamamiento de estos misioneros (“Index Cards”) se puede leer lo siguiente:

BARCO, JOSÉ LUIS

Missy. Rec. 1968

b[orn] 19 Nov. 1944 at Spain

s[on] of Albaro (sic) Barco and Evangelina Carames

4th Rodo North Ward, Montevideo Stake

Set apart 25 Sept. 1968 by Williams N. Jones

To North Argentine Mission

Released – 25 Sept. 1970

[letra manuscrita añadida] Trans. to French (Spanish Miss) 5/29/69

HERNANDEZ, ROBERT JOSEPH

Missy. Rec. 1967

b[orn] 12 Apr. 1945 at San Francisco, California

s[on] of Manuel Hernandez and Yolanda Urioste

Saratoga Ward, San José Stake

Set apart 22 Mar. 1967 by Bernard P. Brockbank

To North Argentine Mission

Released –

[letra manuscrita añadida] Trans to French (Spanish Miss) 5/29/69

[letra manuscrita añadida] Released – 1 Sep 1969

Ambos misioneros fueron primero a la Misión de Argentina Norte, y de allí los trasladaron a España: Al llegar a España en junio de 1969, el Elder Hernández llevaba más de dos años en la misión, y el Élder Barco llevaba unos nueve meses en la misión.

Los dos misioneros siguientes en llegar a España fueron los élderes Craig Lindsay Ward (de Long Beach, California) y Clark B. Hinckley (de Salt Lake City, Utah), que llegaron a París el viernes 6 de junio de 1969. Después de estar un día para recibir instrucciones del presidente de la misión, viajaron a Madrid el sábado 7 de junio.

Las tarjetas de llamamiento de estos misioneros (“Index Cards”) dicen lo siguiente:

WARD, CRAIG LINDSAY

Missy. Rec. 1967

b[orn] 7 Aug. 1947 at Long Beach, California

s[on] of Karl Moroni Ward and Ethelyn Towler Lindsay

Long Beach 4rth Ward, Long Beach Stake

Set apart 1 Mar. 1967 by Milton R. Hunter

To North Argentine Mission

Released –

[en letra manuscrita] Trans. to French (Spanish) Miss. 5/29/69

Released – 1 Sep 1969

HINCLEY, CLARK BRYANT

Missy. Rec. 1967

b[orn] 30 Oct. 1947 at Salt Lake City, Utah

s[on] of Gordon Bitner Hinckley and Marjorie Pay

East Millcreek 12<sup>th</sup> Ward, East Millcreek Stake

Set apart 1 Mar. 1967 by Gordon B. Hinckley

To North Argentine Mission

Released –

[en letra manuscrita] Trans. to French (Spanish Miss.) 5/29/69

Released – 1 Sep 1969

Los élderes Ward y Hinckley habían sobrepasado en tres meses su misión de dos años, y le extendieron tres meses más para su servicio en España.

El plan era viajar juntos a Buenos Aires, y de allí a Francia y España. Pero cuando llegaron a Buenos Aires, el pasaporte del Élder Ward, que él había enviado a la oficina de inmigración un año antes para un trámite pendiente, se había perdido. Y el tiempo necesario para obtener un nuevo pasaporte en la Embajada Americana les hizo perder el avión que llevó a sus compañeros a Europa.

Craig Ward, dos meses después de su llegada a España, cuenta así la experiencia de este traslado tan excepcional, mientras estaba en la Misión Argentina Norte:



Estaba a unos 1.600 km. de la casa de la misión, trabajando en un poblado indio... La fecha del fin de mi misión ya se había pasado, y cuando llevaba unas dos semanas de servicio misional extra, sobre el 4 de junio [de 1969], recibí un telegrama en el que se me pedía que fuera a Córdoba urgentemente; de repente, mi misión había terminado... Llegué a Córdoba veinticuatro horas más tarde, un domingo por la mañana. Hacía una semana y media que no me duchaba, y llegué sucio y cansado. Llegué a la casa de la misión con mi ropa misional, y cargado de regalos para mi familia. Después de tomar un baño maravilloso y de ponerme un traje limpio, fui a la oficina del presidente [Richard G.] Scott con el Élder [Joseph Robert] Hernández... El presidente nos dijo: “Elderes, pensé que sería mejor que les mencionara algo, para que supieran lo que está pasando: ¿Habría algún problema, si les extendieran la misión?” Nosotros, por supuesto, le dijimos que no habría ningún problema. Él entonces nos dijo, “Bien, he enviado sus nombres y el de otros dos misioneros a la Primera Presidencia para una extensión de tres meses”. Nosotros nos pusimos muy contentos y entusiasmados. Pensamos que nos iban a enviar a empezar la obra entre los lamanitas<sup>117</sup> en otra misión, ya que la mayoría de nuestras misiones estaban dedicadas a este tipo de llamamientos. Una hora más tarde, nuestros nombres habían obtenido la debida autorización, y de nuevo nos llamaron a la oficina del presidente. En esta ocasión, toda su familia estaba presente, y también los élderes [Clark] Hinckley y [José Luis] Barco. Fue en ese momento cuando nos dijo que habíamos sido escogidos para ir a España. No pude creérmelo en aquel momento, y aún hoy [4 agosto 1969] sigue pareciéndome irreal... Recuerdo que había una cierta tensión nerviosa en el aire... Yo amo este llamamiento con todo mi corazón, y todavía no estoy completamente seguro de la razón por la que fui escogido como uno de los cuatro... (trad.)<sup>118</sup>

Este sentimiento de que era un privilegio servir la misión en España en esta etapa de comienzo de la obra proselitista está presente en todos los comentarios de los misioneros que fueron llamados en esta época. Cuando el Elder Gordon B. Hinckley, miembro del Quórum de los Doce Apóstoles, supo que su hijo Clark había sido escogido de entre los misioneros de la Misión Argentina Norte para ser uno de los cuatro primeros en ser enviados a España, comentó lo siguiente en una carta escrita el 29 de mayo de 1969 a Smith B. Griffin, presidente de la Misión Francesa: “Le dije al presidente Scott cuando [mi hijo] fue llamado a esa misión [de Argentina Norte] que no quería que recibiera ningún trato de favor; que lo que recibiera se basara en su mérito personal. He intentado mantenerme al margen durante todo el tiempo que ha estado en la misión”<sup>119</sup>.

---

<sup>117</sup> El Libro de Mormón llama “lamanitas” a unos antepasados de los “indios americanos”.

<sup>118</sup> Carta en poder del autor, obtenida en la oficina de la Misión de España en Madrid.

<sup>119</sup> Carta archivada en la oficina de la Misión de Madrid. Copia en poder del autor.

Servir en España era un privilegio, pero también era un desafío predicar el evangelio en un país que aún no había asimilado la nueva Ley de libertad religiosa, y en el que la tradición católica, apostólica y romana lo impregnaba todo. Este trabajo requería la llegada de misioneros con experiencia y buen conocimiento de la lengua española. Por eso se pensó que se debería empezar con misioneros seleccionados de entre los que habían servido sus dos años de misión en un país de habla española, extendiendo unos meses el tiempo de su misión y enviándolos a España a servir esos meses extras, que suelen ser los más productivos en la vida de un misionero. La Misión nodriza seleccionada fue Argentina Norte, como hemos comentado, cuyo presidente era Richard G. Scott, que tiempo después sería llamado como miembro del quórum de los Doce Apóstoles.

Cuando estos primeros cuatro misioneros viajaron a España desde la Misión de Argentina Norte, la única información que recibieron fue que España formaba parte de la Misión Francesa, y que, por tanto, viajarían primero a París, donde estaba la oficina de la misión, y que desde allí viajarían a Madrid. En París, el presidente de la misión les daría instrucciones sobre lo que tendrían que hacer cuando llegaran a España. Habían leído algo de que en España había militares mormones estadounidenses que formaban un distrito llamado “West Mediterranean District”, pero suponían que no tendrían ningún tipo de relación con los españoles, y que cuando llegaran a España tendrían que empezar de cero. Por tanto, llevaron consigo unos himnarios y algunos manuales para empezar a funcionar.

Billie F. Fotheringham, miembro de la presidencia del Distrito del Mediterráneo Occidental en aquellos días, los recibió en el aeropuerto de Madrid, y los llevó a una pensión en la calle Isaac Peral, 2, donde se hospedaban estudiantes universitarios, ocupando dos de los cuatro o cinco dormitorios que había en la casa. El Élder Hinckley comentaba sobre esta primera pensión lo siguiente: “Permanecimos en este lugar tres semanas. Cuando la señora de la casa supo lo que hacíamos, como era una católica muy devota nos dijo, ‘yo no puedo hacer esto; tienen ustedes que buscarse otro lugar’. Por tanto, tuvimos que mudarnos a otro sitio” (Hinckley, p. 20).

Cuando los misioneros fueron a las reuniones del domingo, descubrieron que había un grupo de miembros de la iglesia que formaban una rama, y que se reunían en una casa situada en la calle Jorge Manrique, número 15, de la Colonia del Viso de Madrid, que entre semana era un colegio infantil llamado “Escuela Sistema”, y que la iglesia lo alquilaba para sus reuniones dominicales, y también los miércoles para la Mutual y la Sociedad de Socorro.

Esa rama se había organizado el día 7 de enero de 1968, como rama dependiente de la rama de los militares mormones estadounidenses que se reunía en la Base aérea de Torrejón. Esta rama dependiente de la rama de los militares estaba formada por unos pocos españoles y por estadounidenses que hablaban español. El presidente de la rama era el jefe de finanzas de la Embajada Americana, David B. Timmins, y su consejero era un español, José María Oliveira. El presidente (“Superintendente” se llamaba entonces) de la Escuela Dominical era también un español, Antonio Llorente. La primera reunión dominical de esta pequeña rama fue el día 4 de febrero de 1968. Era la primera vez que una “Rama Española” se reunía fuera de las instalaciones militares. Y lo hacían con cierto temor, porque la iglesia aún no había sido reconocida legalmente, y se temía que hubiera algunos problemas si el número de asistentes superaba las 20 personas que se citaba en el Capítulo III, Art. 24.3 de la *ORDEN* de 5 de abril de 1968, con las normas complementarias para la ejecución de la Ley de libertad religiosa del 28 de junio de 1967. Este artículo decía lo siguiente: “No se requerirá previa autorización gubernativa para las reuniones con fines religiosos que, no excediendo de veinte personas, se celebren en el domicilio de quien profese una confesión religiosa no católica”. Ese número se superó con creces, porque la asistencia ya en la primera reunión fue de 38 personas. Más adelante la asistencia llegaría a las 54 personas. Unos meses después, el 23 de junio de 1968, este primer grupo de mormones de habla española se organizó como rama independiente, con el nombre de *Rama de Madrid*. Se escogió a José María Oliveira como presidente, y a Wallace H. Baker y a Antonio Llorente como primero y segundo consejero, respectivamente.

Esta era la rama que se encontraron los cuatro misioneros cuando llegaron un año después, a primeros del mes de junio de 1969, gratamente sorprendidos de encontrar que la iglesia ya estaba funcionando en Madrid. Las dos parejas de misioneros, ayudados por los pocos mormones españoles que había a su llegada, empezaron la obra misionera, dividiéndose la ciudad de Madrid entre ellos. La Ley de libertad religiosa aprobada dos años antes decía en su capítulo primero, artículo 2. 2 que “Se consideran actos especialmente lesivos de los derechos reconocidos en esta Ley aquellos que, de algún modo, supongan coacción física o moral, amenaza, dádiva o promesa, captación engañosa, perturbación de la intimidad personal o familiar y cualquier otra forma ilegítima de persuasión con el fin de ganar adeptos para una determinada creencia o confesión o derivarlos de otra”. Esto convertía el proselitismo en una actividad nada fácil. José María Oliveira, que era abogado, aunque no en ejercicio, se reunió con los misioneros para explicarles el

contenido de la Ley de libertad religiosa, para que supieran cómo mantener su obra misionera dentro de los límites que establecía la Ley. Estos límites eran tan poco claros que en los primeros años del proselitismo varios misioneros acabaron en los calabozos de las comisarías de la policía: bastaba con que alguien a quien pararan en la calle dijera que “le estaban coaccionando”, o que al tocar la puerta de una casa denunciaran que estaban “perturbando su intimidad familiar”, para que la policía arrestara inmediatamente a los misioneros. Esto ocurrió durante los primeros años de obra misionera en España, como veremos más adelante.

El día 29 de julio de 1969 llegaron a Madrid otros dos misioneros procedentes de la Misión Argentina Norte, los élderes John S. Friden y Thomas D. McArthur. Viajaron directamente a Madrid, donde los esperaba el presidente de la misión, Smith B. Griffin. Los primeros cuatro misioneros fueron los únicos que viajaron a París antes de ir a Madrid.

El Elder Friden cuenta así el cambio de misión:

Yo había estado trabajando en el distrito de Guaymallén, Zona de Guaymallén, Misión Argentina Norte... durante seis meses, y me habían dicho una semana antes que sería probable que me trasladaran, pero no tenía ni idea a dónde. El sábado por la mañana del día 19 de julio [de 1969] se anunció mi traslado en la conferencia de zona, pero no se dijo todavía ni una palabra sobre mi nueva asignación. El presidente Scott no había tenido tiempo para entrevistarme antes de que saliera de Mendoza; lo único que me dijo fue, “no quiero que deje usted nada en Guaymallén, ni una camisa, ni siquiera una hoja de papel”... Entonces, el domingo después de la dedicación de una capilla, el Élder McConkie, Ayudante del presidente, y yo estábamos charlando, y me dijo, “bien, Élder Friden, no puedo decirle dónde va a ir usted, pero sí puedo decirle que será la asignación más emocionante de toda su misión”... Lo único que supe era que tenía que ir a Córdoba, a la casa de la misión... Cuando llegué a la casa de la misión, me encontré con que el presidente Scott había salido para Bolivia para dedicar una capilla. Por tanto, no recibiría mi nueva asignación hasta que él volviera... El miércoles por la noche (23 julio 1969), cuando acababa de irme a la cama, el Élder McArthur y el Élder Anerson (secretario del presidente) llegaron en un coche, me sacaron de la cama y me llevaron a la casa de la misión. El presidente Scott no había llegado aún, así que fui a ver al presidente Gorton<sup>120</sup>. Eran las 11:30 de la noche, y ya todos se habían ido a la cama. Y fue allí, en la oficina, donde el presidente Gorton [por asignación del Presidente Scott] me dijo que me habían llamado para ir a España. Me quedé literalmente sin habla: ¡España! Recuerdo que empecé a balbucir algunas palabras de agradecimiento,

---

<sup>120</sup> El presidente H. Clay Gorton había llegado para sustituir al presidente Richard G. Scott como presidente de la Misión Argentina Norte. Eran los días en que el presidente saliente y el entrante están juntos para preparar el cambio. Cuando los élderes Friden y McArthur salieron hacia Buenos Aires en su vuelo a España, la esposa del presidente Scott iba también de vuelta a casa después de servir en la Misión de Argentina Norte. Todos se reunieron con el presidente Scott en Buenos Aires

y que después me fui a la cama; pero no pude dormir. Creo que estuve despierto la mitad de la noche, pensando en el desafío que tenía ante mí (trad.)<sup>121</sup>

El Élder Thomas D. McArthur relata así su llamamiento a España:

Me llamaron a la oficina del Presidente Scott. Allí me explicó que no iría a Bolivia para ver la dedicación de la capilla, ¡algo que yo tenía tantos deseos de hacer! Me dijo también que nunca trabajaría en Córdoba Centro como Director de Distrito, a lo que me acaban de llamar. Entonces me dijo que la siguiente asignación me produciría mucho más gozo que ir a Bolivia. Pero... [dijo] que no podía decirme [todavía] cuál era la asignación... El 23 de julio [de 1969], el Presidente vino al cuarto donde yo estaba trabajando. Cerró la puerta, me sonrió y entonces me dijo: “¿Qué le parecería ir a España?” ¡Yo me quedé allí de pie con la boca abierta, sin poder decir una palabra! Mi corazón saltó de gozo, pero mi boca tan sólo pudo balbucir un “¡maravilloso!” o algo así. ¡Oh qué gozo, y al mismo tiempo qué responsabilidad, ser llamado a empezar la obra en España! (trad.)<sup>122</sup>

Los siguientes misioneros llegaron entre fines de Julio y primeros de agosto de 1969; fueron los élderes Angus C. Fox III (Abril 1969-Abril 1971<sup>123</sup>) y David A. Hall (Abril 1969-Abril 1971).

Los élderes Fox y Hall habían recibido su llamamiento para servir su misión en Méjico. Ambos habían entrado en el Centro de Capacitación Misional<sup>124</sup> en abril de 1969. Pero por problemas con los visados de entrada en Méjico, sus destinos misionales cambiaron a Uruguay. Entonces, el presidente del centro de capacitación habló con ellos, y les dijo que había recibido una carta de los misioneros de España, pidiendo urgentemente un par de misioneros que tuvieran un buen conocimiento del idioma y de la enseñanza misional. Les dijo que ellos dos habían sido seleccionados, y les preguntó si estaban dispuestos a aceptar ese cambio. Lo aceptaron y enseguida se vieron camino de España. En aquellas fechas, habían llegado unos misioneros al centro de capacitación para prepararse a servir en España, como parte de la Misión Francesa.

---

<sup>121</sup> Letter from Elder John S. Friden. October 20, 1969. Archivo de la Oficina de la Misión de Madrid. Copia de la carta en poder del autor.

<sup>122</sup> Letter From Thomas D. Mc Arthur, August 4, 1969. Archivo de la Oficina de la Misión de Madrid. Copia en poder del autor.

<sup>123</sup> La primera fecha es la entrada en el Centro de Capacitación Misional, y la segunda es del relevo (N. del A.).

<sup>124</sup> Lo que ahora se llama “Missionary Training Center” (MTC) – en español, “Centro de Capacitación Misional (CCM)” –, en aquella época se llamaba “Language Training Mission” (L.T.M.). (N. del A.)

Así, poco a poco, durante el mes de agosto de 1969, fueron llegando misioneros a España: Dennis G. Gruwell (Junio 1969-Junio 1971), Roger M. Barrus (Julio 1969-Julio 1971), Roger J. Simpson (Julio 1969-Julio 1971), Harlow H. Loomis III (Julio 1969-Julio 1971), Kevin A. Bodily (Julio 1969-Julio 1971), Ronald D. Johnson (Julio 1969-Julio 1971) y Michael R. Knight (Julio 1969-Julio 1971); y semanas más tarde, Jorge O. Cecchi (Agosto 1969-Septiembre 1970) y Jorge H. Michalek (Agosto 1969-Septiembre 1970).

En 1969, cuando estaban llegando todos estos misioneros, había en Madrid, como ya se ha dicho, dos ramas: La rama de los militares estadounidenses de la Base de Torrejón, llamada *Madrid American Branch*, y la rama española, formada por españoles y estadounidenses no militares que hablaban algo de español, llamada *Rama de Madrid*. El presidente de la Rama española de Madrid había sido el español José María Oliveira desde el 23 de junio de 1968. El 27 de julio de 1969, José María Oliveira fue relevado de este llamamiento, después de haber servido poco más de un año, y sustituido por el estadounidense Wallace H. Baker, que nombró a los jóvenes españoles Antonio Llorente Illera y Ángel Herrero Mullor primero y segundo consejero, respectivamente. José María Oliveira pasó a la presidencia del Distrito del Mediterráneo Occidental como segundo consejero. El 3 de agosto de 1969, hubo nuevos cambios en la Rama de Madrid: El Presidente Baker escogió a Lloyd R. Brimhall y a Ángel Herrero como sus consejeros.

El horario de las reuniones dominicales era el siguiente: Por la mañana, a las 9:30, Reunión del Sacerdocio, y a las 11:00, la Escuela Dominical. Por la tarde, a las 6:00 era la Reunión Sacramental. Con la llegada de los misioneros, el número de no miembros de la iglesia que asistían a las reuniones dominicales aumentó, y hubo cuatro personas que se bautizaron. Los bautismos se efectuaban en la piscina de la casa de la familia de Billie F. Fotheringham, primer consejero de la presidencia del distrito, y director general de Kodak España.

El día 15 de agosto de 1969, el Élder José Luis Barco y su compañero Robert Hernández se trasladaron a Sevilla, para empezar la obra misionera en esta ciudad. En Sevilla había ya varios miembros de la iglesia españoles asistiendo, como ocurrió durante años en la Base de Torrejón en Madrid, a las reuniones de la rama de habla inglesa dentro de la Base aérea. El 30 de agosto se trasladó a Sevilla el Élder Dennis Gruwell para sustituir al Élder Robert Hernández, que fue relevado por haber terminado su misión (la fecha de su relevo fue el 1 de septiembre de 1969), y se llamó como Director del Distrito al Élder José Luis Barco. Sevilla era un Distrito misionero de la Zona de España con su centro en Madrid.

Siguieron llegando más misioneros a España, con el siguiente nombre y fecha de llegada: Juan Carlos Olivero, 6 sep; Douglas Richards, 10 sep.; Robert M. Bollard, 1 oct.; Michael H. Spackman, 1 oct.; Judd P. King, 4 oct.; Robert M. Duffin, 4 oct.; William B. Bickmore, 4 oct.; Gary L. Glosser, 4 oct; Michael S. Maudsley, 4 oct. (estos cinco misioneros que llegaron el 4 de octubre venían trasladados de la Misión de Uruguay); Ángel Herrero, 6 oct (el primer español que sale a una misión); Milton R. Burbidge, 12 nov.; Scott W. Hyde, 12 nov; Kim A. Langdorf, 12 nov.; Marc R. Larsen, 12 nov.; Daniel J. Martin, 12 nov.; James Randy McKnight, 12 nov.; Glenn F. Rickards, 13 dic.; Michael J. Hansen, 13 dic.<sup>125</sup>

En el informe de llegada y traslados de misioneros de la Misión Francesa, al grupo de misioneros que servían en España se les agrupaba en lo que llamaban “Spanish Division” o Zona de misioneros. Todos los misioneros que servían en España formaban al principio una sola Zona. El 7 de octubre de 1969, se enviaron 8 misioneros de Madrid a Barcelona, para empezar la obra misionera en esa ciudad: fueron los élderes Bodily, Bollard, Duffin, Glosser, Hall, Herrero, Michalek y Spackman. Con estos 8 misioneros, y con esta fecha de 7 de octubre, se formó la Zona misionera de Barcelona. Y con fecha 27 de diciembre de 1969 se organizó la Zona misionera de Sevilla, llamando al Élder José Luis Barco como Director, acompañado de los élderes Hyde, Hansen y Bodily. Hasta entonces, el área de Sevilla era un Distrito misionero. De esta manera, los misioneros de España se repartieron en tres Zonas: la Zona de Madrid, con el Élder Friden como director (llamado el 30 de agosto de 1969), la Zona de Barcelona, con el Élder Duffin como director, y la Zona de Sevilla, con el Elder Barco como director (llamado el 27 de diciembre de 1969).

En el informe histórico de la Misión del año 1969, se informa sobre la conferencia del Distrito celebrada el sábado 26 y el domingo 27 de julio de 1969, y se dice que la sesión de dirigentes del sacerdocio del sábado se efectuó en “el salón de la rama de Madrid”. Y sobre la conferencia del Distrito del mes de diciembre se lee lo siguiente: “Sábado, 13 diciembre y domingo, 14 diciembre 1969: Se celebró la conferencia trimestral del Distrito del Mediterráneo Occidental por primera vez en el nuevo salón de reuniones de la Rama de Madrid y de la Rama Americana de Madrid. El salón de reuniones, encontrado en una de las áreas mejores de Madrid, ha sido reformado y amueblado para alojar a la rama y al distrito, y por primera vez se han tenido

---

<sup>125</sup> HISTORICAL REPORT of the French Mission. Changes of officers, teachers and Board members. for the year ending December 31, 1969. Historical Department.

dos sesiones, una en inglés y otra en español. Ambas con una buena asistencia”<sup>126</sup>. Se supone que están hablando del local alquilado en los bajos del Edificio Parque de las Naciones, calle Guzmán el Bueno, 123, al que se trasladó la rama de Madrid desde la Escuela Sistema, calle Jorge Manrique, 15.

El informe de 1969 de la Misión Francesa dice que hubo en el año un total de 362 bautismos, el más alto de los últimos años; 34 de estos bautizados eran españoles.

El 3 de enero de 1970, se reunieron en París con el presidente de la Misión Francesa 14 misioneros directores de zona de Francia y España, para recibir capacitación sobre la obra misionera. Este tipo de reuniones se hacía dos veces al año, y esta era la primera de 1970; los directores de zona recibían capacitación del Presidente de la Misión y de sus Ayudantes, y los directores de zona capacitaban a los Directores de Distrito y a sus misioneros.

El 15 de enero de 1970, los élderes William Bickmore, Kevin Bodily y Juan Carlos Olivero fueron trasladados de Sevilla a la rama que había en la Base de Rota, para empezar la obra misionera en esta parte de la provincia de Cádiz. El Élder Bickmore fue nombrado director de este distrito misionero. Dos meses después, se tomó la decisión de enviar misioneros por primera vez a las ciudades de Cádiz y Jerez de la Frontera: El 19 de marzo de 1970, los élderes Bickmore y Hyde se trasladaron a Cádiz, y los élderes Glosser y Olivero, a Jerez.

De vez en cuando, se recibía la visita de una Autoridad General. Los días 16 a 18 de abril de 1970, el Apóstol Boyd K. Packer estuvo visitando a los miembros y misioneros de varias ciudades de España con el presidente Smith B. Griffin. El informe de esta visita nos ayuda a saber cómo estaba la iglesia en estas fechas. El día 16 de abril estuvieron en Sevilla, y a la conferencia que tuvieron asistieron 90 personas, entre miembros de la iglesia y visitantes no miembros. El 17 de abril visitaron Madrid; en el informe de la visita se dice que había 19 misioneros, y que a la conferencia que se organizó asistieron 180 personas, miembros y visitantes de las dos ramas de Madrid, la española y la americana. El día 18 de abril visitaron Barcelona, y a la conferencia que se dio asistieron 50 personas, entre miembros y no miembros de la iglesia. De Barcelona, pasaron a Francia para seguir con la visita de la Misión.

---

<sup>126</sup> HISTORICAL REPORT of the SPAIN MISSION for the year ending December 31, 1969. Historical Department, LR 10064 Series 2 (debería decir “FRANCE MISSION”; está escrito “SPAIN MISSION” porque la información se refiere a España).



### **9.3 Planes para organizar una Misión en España, separándola de Francia**

Mientras tanto, los dirigentes de la iglesia estaban planeando la organización de una Misión en España. El 12 de junio de 1970, el Élder Boyd K. Packer, del Quórum de los Doce Apóstoles, llamó por teléfono al presidente Griffin y le informó que España sería una Misión separada de la francesa, con Ralph Raymond Barnes como presidente. El 22 de junio de 1970, el presidente Griffin hizo su última visita a España: organizó conferencias de misioneros, y estuvo buscando una posible vivienda para el nuevo presidente. Con el presidente Barnes empezaría una nueva etapa en la historia de la iglesia en España: la época de las misiones españolas.

## **Capítulo 10: La Misión de España Madrid (1970-1976)**

### **10.1 Llamamiento de R. Raymond Barnes como primer presidente de misión de España**

El 8 de julio de 1970, R. Raymond Barnes, su esposa, Chloris, y sus cinco hijos (David, Steven, Barbara, Katherine y Diann) llegaron a París para reunirse con el presidente Griffin y su esposa, y recibir información sobre la iglesia en España. Estuvieron en París tres días, y el 11 de julio viajaron a Madrid para hacerse cargo de la Misión de España.

En su llamamiento como Representante Regional, R. Raymond Barnes se relacionaba frecuentemente con miembros del Quórum de los Doce Apóstoles; cuando sirvió como presidente de estaca, algunos de ellos habían estado en su casa, y solían dirigirse a él por su nombre de pila. En esa relación de familiaridad, a veces le preguntaban, “¿cómo va tu trabajo, Ray?” O le decían, “el otro día hablamos de ti en una reunión, ¿alguna vez has pensado en la posibilidad de viajar con tu familia a otro lugar?” (Barnes, p. 35). Cuando un miembro de los Doce hace este tipo de preguntas, es posible que esté pensando en algún destino, asignación o llamamiento. Pero Ray procuraba no pensar en ello. Un día, a principios del mes de marzo de 1970, estando en su oficina, su secretaria le dijo que tenía una llamada desde la ciudad de Lago Salado. Él contestó a lo que suponía sería una llamada más de las que solía recibir sobre sus responsabilidades eclesiásticas como Representante Regional. Al contestar el teléfono le dijeron, “un momento, el presidente

Lee<sup>127</sup> quiere hablar con usted”. Que un miembro de la presidencia de la iglesia te llame por teléfono ya no era algo tan normal; se sintió, pues, inquieto sobre el propósito de esa llamada. Al principio, la conversación fue sobre asuntos personales: el presidente Lee preguntó cómo se sentían después de la muerte de su hijo (el hijo mayor de la familia Barnes, R. Raymond Jr., había muerto de cáncer en agosto del año anterior). Después le dijo: “Bueno, Ray, ¿qué pasaría si te pidiéramos que dejaras por tres años tu responsabilidad actual, y salieras con tu familia de viaje?”. Cuando Ray Barnes mostró su disposición a hacer lo que le pidieran, el Presidente Lee añadió: “¿Por qué no hablas con tu esposa, y me informas?”.

### **10.1.1 Barnes informa a su esposa, y ambos preguntan a sus hijos si están dispuestos a aceptar unidos como familia ese llamamiento**

Ray volvió a casa sin saber muy bien el mejor momento para hablar con su esposa, Chloris. Finalmente, después de irse a la cama, dijo: “Chlo, hoy tuve una llamada muy interesante desde Lago Salado” (Barnes, p. 36). Como suele suceder en estos casos, pasaron la noche en vela, pensando sobre lo que esto podría suponer para la familia.

Ray y Chlo tenían, como ya hemos dicho, cinco hijos: David, Steven, Barbara, Catherine y Diann, y aunque todos eran menores de edad (el mayor, David, tenía 15 años), querían que ellos participaran en una decisión que supondría dejar atrás familiares, amigos y escuela. Convocaron, pues, una reunión familiar: “Tenemos algo confidencial que comunicaros; algo que no podréis decir a nadie; queremos saber si estaríais dispuestos a dejarlo todo, y a vivir unos años en otro país” –dijo Ray, ante la mirada inquisitiva y sorprendida de sus hijos–. Al principio, hubo todo tipo de reacciones emocionales, pero finalmente todos estuvieron unidos en aceptar el llamamiento. Ray llamó al presidente Lee para decirle que toda la familia estaba de acuerdo y lista para aceptar cualquier asignación que quisieran darles. “Bien –le respondió –, vendréis a la conferencia general<sup>128</sup>, ¿no es así?”. Como la respuesta fue afirmativa, añadió: “¿Por qué no hablamos un poco más cuando vengáis a Lago Salado?”. Tres semanas y media después, Ray y

---

<sup>127</sup> Harold B. Lee era miembro del Quórum de los Doce Apóstoles, y desde el 23 de enero de 1970 servía como presidente del quórum de los Doce Apóstoles y como primer consejero del presidente de la iglesia, que era Joseph Fielding Smith.

<sup>128</sup> Cada seis meses, el primer fin de semana de abril y el primer fin de semana de octubre de todos los años, se efectúan conferencias generales en la ciudad de Lago Salado, estado de Utah, en las que las Autoridades Generales, bajo la dirección de la Presidencia Primera de la Iglesia, dan mensajes que se transmiten a todos los países de la Iglesia. Raymond Barnes, Representante Regional, asistía como parte de sus responsabilidades eclesíásticas.

Chlo fueron a la conferencia. En la entrevista, les llamó a servir como misioneros, él como presidente de misión, diciéndoles que deberían mantenerlo en secreto hasta que se anunciara públicamente. Cuando volvieron a casa, informaron a sus hijos, que inmediatamente preguntaron: “¿A qué país vamos?”. “Eso no lo sabemos todavía”, les respondió. Durante las siguientes semanas, la familia mantuvo el secreto mientras esperaban. Y a mediados del mes de mayo de 1970, el semanario de la iglesia *Church News* traía la información de los presidentes de misión que habían sido llamados, y de casi todos se decía el país donde iban a servir, pero el anuncio del llamamiento de los Barnes decía que el destino “estaba aún por determinar”. “¡Vaya!”, exclamaron los niños, “¡hemos estado guardando el secreto dos meses, y ahora que ya se sabe que nos vamos, no dicen a dónde!” (Barnes, p. 36).

### **10.1.2 El llamamiento a servir en España es una sorpresa**

Como Ray hablaba español, creían que los mandarían a un país hispanohablante; Sudamérica con toda seguridad. Y con esta suposición hicieron los preparativos para un viaje que los alejaría de casa tres años. No había mucho tiempo para prepararse, porque los esperaban en Lago Salado para la segunda mitad del mes de junio de 1970. Y unos diez o doce días antes de partir les llegó la noticia de que el país donde servirían era ¡España? No tenían ni idea de que hubiera misioneros en España. Esta noticia cayó sobre la familia como una bomba. Y en una semana tuvieron que hacer arreglos en el equipaje físico, mental y emocional.

Cuando llegaron a Lago Salado para recibir la capacitación necesaria, pronto se vieron rodeados de personas que comentaban con entusiasmo el destino de los Barnes. Algunos habían estado de vacaciones en España, y decían que era un país maravilloso. ¡Sí, pero los Barnes no iban a España de vacaciones, y todavía no se habían recuperado de la sorpresa que les supuso la noticia! El presidente Lee les había dicho que no habían querido empezar una nueva misión en España hasta no encontrar al hombre adecuado para esa tarea, porque una cosa era servir en una misión ya establecida, y otra muy diferente empezar una misión desde la nada. Pero ahora ya tenían a la persona idónea para una tarea llena de obstáculos a superar.

Ralph Raymond Barnes nació en la ciudad de Lago Salado el 14 de abril de 1927; tenía, pues, 42 años de edad cuando lo llamaron como presidente de misión. Sirvió como joven misionero en Argentina, desde diciembre de 1946 hasta septiembre de 1949. Cursó estudios en la

Universidad de Utah, y trabajó 20 años en el departamento de ventas de la *Corn Products Co.* Antes de ser llamado a abrir la Misión de España, sirvió como Obispo, Presidente de Estaca y Representante Regional. Medía cerca de 1,90 m. de altura y tenía una constitución atlética; en la Universidad de Utah formó parte del equipo de baloncesto que ganó los campeonatos nacionales en el Madison Square Garden. Su aspecto físico, sus ojos grandes y azules, su pelo rojo, su carácter extrovertido y entusiasta y su trato agradable hacían que no pasara desapercibido allí donde estuviera. Era el tipo de persona que se necesitaba para que los nuevos conversos encontraran el afecto necesario que facilitara el cambio de vida que suponía unirse a una iglesia minoritaria. Ninguno de los que le conocieron pudo notar ni en él ni en su esposa la tristeza de haber perdido a su hijo primogénito de cáncer apenas un año antes; ni notarlo ni saberlo, porque era un asunto que la familia guardaba en el corazón con un silencio respetuoso. Ciertamente, R. Raymond Barnes era el hombre adecuado para echar el cimiento de La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días, de España.

### **10.1.3 En España esperan 36 misioneros, distribuidos entre las ciudades de Madrid, Sevilla y Cádiz, con unos pocos en Barcelona**

Cuando el día 11 de julio de 1970 la familia Barnes llegó al aeropuerto de Madrid Barajas a las ocho menos veinte de la noche, procedentes de París, miembros de las Ramas de Madrid, tanto españoles como estadounidenses, y los misioneros que trabajaban en Madrid fueron a darles la bienvenida.

Con respecto a los misioneros que había en España a su llegada, en el informe histórico de la Misión de Francia de 1970, con fecha 8 de julio, se hace una relación de un total de 36 misioneros trasladados de la Misión de Francia a la Misión de España<sup>129</sup>; no es que tuvieran que viajar desde Francia, porque todos estaban en España, sino que con el cambio pasaron de una misión a otra sin moverse de su lugar de residencia; en “un abrir y cerrar de ojos”, diríamos. Los misioneros fueron los élderes Duffin, McArthur, Bickmore, Bodily, King, Spackman, McKnight, Burbidge, Gruwell, Torriente, Hall, Olivero, Maudsley, Rickards, Richards, Bunnell, Barrus, Langdorf, Cecchi, Larsen, Simpson, Johnson (Ronald), Barco, Knight, Johnson (Robert), Brady,

---

<sup>129</sup> El Informe Histórico de la Misión de Francia de 1970, en el apartado del día 10 de julio, dice lo siguiente: “Los 35 misioneros en España en ese momento fueron oficialmente trasferidos de la Misión de Francia a la Misión de España”; pero en el informe correspondiente sobre nombramientos se da la relación de los misioneros, y hay un total de 36.

Michalek, Scow, Herrero, Bollard, Hansen, Martin, Glosser, Loomis, Fox y Hyde. Los misioneros destinados en España estaban, como ya se ha indicado, en las provincias de Madrid, Sevilla y Cádiz, cerca de las Bases militares; había también algunos en Barcelona.

El día 13 de julio de 1970, apenas tres días después de llegar, el presidente Barnes entrevistó a todos los misioneros, y organizó la misión llamando a los élderes Robert Michael Duffin y Thomas Dalton McArthur como sus Ayudantes, y a los élderes William Bradford Bickmore y Kevin Alma Bodily, como secretarios.

José María Oliveira, uno de los primeros conversos españoles de la iglesia, se encargó de alquilar un piso como alojamiento temporal de la familia; el piso era demasiado pequeño para una familia de siete miembros. En el piso no había teléfono, y el presidente Barnes no tenía una oficina donde trabajar. El único material de oficina para empezar fue una máquina de escribir portátil que habían traído. El presidente Barnes fue a la compañía telefónica para solicitar la instalación de un teléfono en el piso; rellenó la solicitud, y preguntó cuánto tiempo tardarían en instalarlo; la respuesta lo dejó perplejo: “Siete años”. La razón era que en aquella zona no habían instalado aún las líneas necesarias. Por tanto, empezaron a buscar otro piso y, al mismo tiempo, una oficina. Consiguieron algo provisional, para poder empezar a trabajar. Durante un tiempo tuvieron la oficina de la misión en la Avda. del Generalísimo, 96, y al comienzo del año 1971 trasladaron la oficina a una pequeña casa de la calle San Telmo, 26. El día 31 de marzo de 1971, la familia Barnes dejó el piso que habían alquilado en la calle General Rodrigo, 4, Edificio Mare Nostrum, 7°C, y se mudaron a un piso en el Paseo de la Habana, 202, bis, ocupando toda la segunda planta de las tres que tenía el edificio, y a pocos metros de la oficina de la misión. Esta oficina y esta casa dieron alojamiento a varios presidentes de misión.

Ahora España se había convertido en la nonagésima sexta misión de la iglesia en todo el mundo, con su centro en Madrid. El primer Informe de la Misión de España dice lo siguiente: “SPAIN MISSION. 1970. Organizada el 1 de julio de 1970, mediante la división de la Misión de Francia”<sup>130</sup>. Y en el informe histórico del Distrito del Mediterráneo Occidental de estas fechas<sup>131</sup> se informa que la supervisión de este distrito de militares mormones estadounidenses pasaba con fecha 1 de agosto de 1970 de la Misión de Francia a la Misión de España. El presidente Barnes venía a España a servir, como todos los presidentes de misión, en un voluntariado de tres años: de

---

<sup>130</sup> Historical Department, LR 8575, Series 2.

<sup>131</sup> Historical Department, LR 10064, series 2.

julio 1970 a julio 1973, y durante esos tres años sería responsable de las ramas españolas y de las americanas de las Bases militares de Zaragoza, Torrejón (Madrid), Morón (Sevilla), Rota (Cádiz), Lajes (Las Azores) y Kenitra (Marruecos).

#### **10.1.4 El presidente Barnes viaja por España para escoger nuevas ciudades a las que enviar misioneros**

El presidente Barnes se puso inmediatamente manos a la obra. Los días 1 y 2 de agosto comenzó a trabajar con el Distrito, visitando a los miembros de las Bases militares de Rabat y Kenitra, en Marruecos, reorganizando la presidencia de la Rama de Kenitra. Los días 8 y 9 de agosto, visitó a los miembros de la Base de Lajes, en las Azores. Las ramas más grandes de militares eran las de Torrejón de Ardoz, Madrid, y la de Rota, Cádiz. El número de miembros de las bases fluctuaba por los continuos cambios de destino que tenían los militares, como se informa en el capítulo correspondiente. El número más grande de miembros que este distrito militar llegó a tener durante la presidencia de Ray Barnes fue en 1972, con unos 480 miembros (Barnes, p. 84).

El 12 de agosto de 1970, trasladó a los élderes Glosser y Loomis desde Jerez de la Frontera a San Fernando, Cádiz, para abrir esta población a la obra misional, como parte del Distrito misional de Gibraltar, Zona de Andalucía; semanas después, el Distrito de Gibraltar cambiaría su nombre por el de Distrito de Cádiz. El 2 de septiembre de 1970, llegaron las dos primeras misioneras enviadas a España, Nancy Lou Matthews (procedente de Lago Salado, Estados Unidos) y France Jorge (procedente de Francia). El 3 de septiembre, empezó la obra misional en Sabadell (con los élderes Herrero y Burbidge) y Tarrasa (con los élderes Robert Johnson y Brady), formando el Distrito de Monserrat, Zona de Barcelona.

El día 11 de octubre de 1970, el presidente Barnes y George S. Nixon, presidente del Distrito del Mediterráneo Occidental, organizaron la Rama de Zaragoza, con 25 miembros. El 23 de octubre empezó la obra misional en Hospitalet; los élderes Simpson, Knight, Beaumont y Dunn formaron el Distrito de Hospitalet, Zona de Barcelona.

Ray Barnes trabajaba sin descanso, y poco a poco fue abriendo poblaciones a la predicación del evangelio: El 26 de octubre de 1970, junto con sus ayudantes, los élderes Barrus y Gruwell, visitó varias poblaciones de los alrededores de la ciudad de Sevilla, para comprobar las posibilidades misionales que había en ellas. Y del 29 al 31 de diciembre, visitaron Valencia,

Alicante, Alcoy, Elche y Murcia, para decidir a cuál de ellas podría enviarse misioneros. La información obtenida serviría para preparar un plan para cada una de estas poblaciones.

Ya comentamos en el capítulo correspondiente que en la España de Franco, la Ley de libertad religiosa aprobada en 1967 todavía no garantizaba el ejercicio de un proselitismo verdaderamente libre. A los misioneros se les repetía con frecuencia que la obra misional se debería efectuar cumpliendo con los artículos de la Ley de libertad religiosa, y que deberían tener mucho cuidado de no “perturbar la intimidad de la vida familiar” ni faltar el “respeto a la religión católica”, como se advertía en la Ley.

#### **10.1.5 Misioneros en las comisarías de policía: una libertad de religión aún no bien entendida**

Como ilustración de los problemas que tenían los misioneros en las calles de España en aquella época de los comienzos de la iglesia, tenemos lo que les ocurrió a dos misioneros a principios de 1971: El Élder Michael Hansen y su compañero estaban hablando con las personas en el centro de la ciudad de Madrid. El Elder Hansen paró a un hombre y empezó a hablar con él. Este hombre, que resultó ser un policía de paisano, se levantó la solapa, le mostró la chapa de policía y a voz en grito le dijo: “¡No me gusta lo que usted está haciendo; está perturbando mi intimidad!”<sup>132</sup>. Lo agarró y se lo llevó hasta la comisaría más cercana. El otro misionero estaba hablando en ese momento con otra persona, y vio cómo se llevaban a su compañero; lo siguió desde lejos, para ver dónde se lo llevaban, y fue a llamar por teléfono al presidente: “¡Se han llevado a mi compañero! ¡Se han llevado a mi compañero!”, gritaba, asustado” (Barnes, p. 49).

En Sevilla se repetiría la misma la escena un año después: El 21 de enero de 1972, las misioneras Marian Eastwood y Judith Perry estaban llamando a las puertas de unas casas, y

---

<sup>132</sup> En la Ley de libertad religiosa, CAPÍTULO PRIMERO, Del derecho civil a la libertad religiosa, se podía leer lo siguiente:

“Artículo 2º. 1. El derecho a la libertad religiosa no tendrá más limitaciones que las derivadas del acatamiento a las Leyes; del respeto a la Religión católica, que es la de la Nación Española, y a las otras confesiones religiosas; a la moral, a la paz y a la convivencia públicas y a los legítimos derechos ajenos, como exigencias del orden público.

2. Se consideran actos especialmente lesivos de los derechos reconocidos de esta Ley aquellos que, de algún modo, supongan coacción física o moral, amenaza, dádiva o promesa, captación engañosa, perturbación de la intimidad personal o familiar y cualquier otra forma ilegítima de persuasión con el fin de ganar adeptos para una determinada creencia o confesión o derivarlos de otra”.

Las personas que querían de alguna manera obstaculizar el trabajo proselitista de los misioneros, hacían alusión a alguna parte de este artículo segundo, para hacer intervenir a la policía.

tocaron el timbre de la casa de un profesor de derecho de la Universidad de Sevilla; parece ser que este profesor había formado parte de un equipo de trabajo que participó en la elaboración de un borrador de la Ley de libertad religiosa o algo así. Dejaron un folleto sobre las creencias de la iglesia con la criada que abrió la puerta, y dijeron que volvieran al día siguiente. Volvieron al día siguiente, y las hicieron entrar en la biblioteca. Allí estaba el profesor con cuatro hombres, dos de los cuales eran policías. Inmediatamente empezó a acusarlas de estar perturbando la intimidad de su familia, de propagar la poligamia... Los policías se las llevaron y las metieron en un furgón. Estuvieron detenidas en una comisaría por más de cuatro horas y les confiscaron sus pasaportes; tuvo que intervenir el cónsul estadounidense para resolver el problema.

#### **10.1.6 Cartas, música de la iglesia y un Libro de Mormón para los gobernadores civiles y los alcaldes: mejorar la comunicación con los políticos**

El presidente Barnes, entonces, preparó un plan para dar a conocer la iglesia a los dirigentes políticos de España, con la esperanza de que eso pudiera aminorar la oposición que los misioneros estaban sufriendo en diferentes partes del país. Del día 22 al 28 de enero de 1972, como parte de las reuniones de capacitación de misioneros en las zonas de Granada y Sevilla, el presidente Barnes entregó a cada misionero Director de Zona paquetes con un ejemplar del Libro de Mormón, un ejemplar del libro “Conozca a los Mormones”, un disco del Coro del Tabernáculo Mormón y una carta de presentación firmada por él, como presidente de la Misión de España, con la asignación de entregarlo personalmente a los gobernadores civiles de las provincias de Málaga, Cádiz, Sevilla, Jaén, Córdoba y Granada.

A la oficina de la Misión de Madrid llegó la respuesta del “Gobernador Civil y Jefe Provincial del Movimiento, de Sevilla”. La carta, con fecha 23 de febrero de 1972, y dirigida al “Sr. Don R. Raymond Barnes, Presidente de la Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días, MADRID”, decía lo siguiente:

Distinguido Sr.:

Con mucho gusto he atendido su amable deseo y he recibido en audiencia a los Miembros de esa Comunidad, los cuales me entregaron en su nombre “El Libro de Mormón”, “Conozca a los Mormones” y el Volumen II “The Mormon Tabernacle Choir”, los cuales han sido muy de mi agrado, haciéndoles presente por todo ello mi personal gratitud. Creo que de todas las formas se puede llegar al conocimiento de Dios y



todos los caminos son buenos y no hay ninguno exclusivo cuando el fin es éste. Aprovecho gustoso la ocasión para hacerle presente el testimonio de mi consideración personal más distinguida.

Suyo affmo. amigo,

Ramón Muñoz-González Bernaldo de Quirós<sup>133</sup>.

El presidente Barnes continuó con su plan para facilitar la obra misionera, y el 28 de febrero de 1972, igual que hizo en el Sur de España, entregó a cada Director de Zona del área de Barcelona un paquete para compartirlo con los alcaldes de Tarrasa, Sabadell, Badalona y Hospitalet, con el gobernador de Barcelona, y también con algunos representantes de la prensa.

En la oficina de la misión se recibió copia de la respuesta del “Alcalde de Badalona, Procurador en Cortes, Diputado Provincial de Barcelona, Felipe Antoja Vigo”. La carta tiene fecha 7 Marzo 1972, y va dirigida al “Sr. D. R. Raymond Barnes, Presidente de la Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días, MADRID”. El texto de la carta es el siguiente:

Distinguido Señor:

Correspondo a su amable escrito de 14 del pasado, que me ha sido entregado en esta fecha por su Delegado en nuestra ciudad, acompañado de unos libros y un disco que mucho estimo por lo que representa de atención hacia esta Alcaldía. Excuso decirle que habrán de encontrar en la misma todo el apoyo necesario para que la libertad religiosa existente en España, les sea aquí naturalmente asegurada, dentro de los cauces legalmente establecidos. Con mi cordial consideración le saluda atentamente.

Felipe Antoja Vigo<sup>134</sup>.

#### **10.1.7 “Los Salt Lake City”: la música como herramienta proselitista con los jóvenes**

El presidente Barnes pensó también en la forma de dar a conocer el nombre de la iglesia entre el pueblo, y de abrir camino en la predicación del evangelio entre los jóvenes. Cuando sirvió su misión en Argentina, recordaba que se había organizado un grupo musical con cuatro misioneros, y pensó en algo similar para España. En la misión tenían tres o cuatro misioneros que tocaban la guitarra, y tres o cuatro con buena voz, y decidieron formar un grupo musical. El 15 de mayo de 1972 se organizó con los élderes Patrick J. Shaja, R. Duff Thomson, Larry E. Peterson, Brian E.

---

<sup>133</sup> Carta en poder del autor.

<sup>134</sup> Carta en poder del autor.

Smith, John P. Alba y Charles Brett Butterfield un conjunto musical. Y empezaron a buscar un nombre para el conjunto. Sentían que con el nombre de “Los Mormones” no irían muy lejos. Finalmente decidieron bautizarlos con el nombre de “Los Salt Lake City”, con la esperanza de que ese nombre les ayudara a darse a conocer más fácilmente. Cantarían “música folk”. Después de ensayar durante varias semanas, empezaron a viajar por todas las ciudades de España en que hubiera misioneros, presentando un programa de dos horas. Fueron bien recibidos en todas las ciudades y localidades donde cantaron.

La *Revista de Badalona*, con fecha 27 de junio de 1972, publicó la fotografía del conjunto, y anunciaba que “actuarán en el Círculo Católico, en Badalona, el próximo día 5 de junio, a las 10 de la noche. Entrada gratuita”. Con fecha sábado, 3 de junio de 1972, el diario *Tarrasa Información* publicó una fotografía del conjunto, y anunciaba que “actuarán en Tarrasa... a las 10 de la noche en el Casino del Comercio, en la calle San Pedro”. El diario *Levante* de Valencia, con fecha 7 de junio de 1972, publicó la fotografía del conjunto, y anunciaba que “actuará en Valencia el grupo los Salt Lake City... en el Colegio Mayor San Francisco Javier, mañana jueves, a las 8,30 de la tarde”. El diario *Patria*, de Granada, junto a una fotografía del conjunto, anunciaba con fecha 18 de junio de 1972 lo siguiente: “En el Colegio Mayor Isabel la Católica, el martes [20 de junio de 1972], recital de música ‘Folk’. Actuará el conjunto norteamericano ‘Salt Lake City’. El *Ideal* de Granada, con fecha sábado, 17 de junio de 1972, presentaba a los misioneros como “un grupo de gran prestigio en Norteamérica, compuesto por seis universitarios de aquel país, que efectúan una gira por España”. En la entrevista que el periodista Raúl Cornejo hizo por teléfono desde Granada, el Elder Duff Thomson hizo un resumen desde Málaga de sus actuaciones: “Hemos tenido más aceptación principalmente en Cataluña, concretamente en Tarrasa, donde hubo lleno total en el local donde actuamos. También dimos un recital por Radio Miramar, con dos horas de duración. Hemos dado recitales en Valencia, Madrid, Sevilla, Córdoba y finalmente aquí, en Málaga, donde hemos hecho un programa de radio, y actuaremos dentro de unos minutos en un recinto al aire libre. El martes 20 [de junio de 1972] estaremos en Granada y posteriormente iremos a Jaén”. Actuaron en Granada a las diez de la noche, en una función con entrada libre.

El día 1 de julio de 1972, participaron en un programa de Radio con música y entrevistas, de media hora de duración, que se transmitió por 67 emisoras de Radio Nacional en todo el país. Cuando en su gira por todo el país llegaron a Barcelona, alguien los escuchó, y les dijo, “Quiero que grabéis un disco; estoy dispuesto a patrocinaros”. “Yo pensé que aquel hombre estaba loco,

pero dejamos que siguiera adelante con su plan, por la publicidad que aquello podría darnos”, comentaba el presidente Barnes sobre este asunto. Y añadió: “Tomaron algunas fotos en color, y las montaron sobre la funda del disco que grabaron; en la funda iba una relación de las canciones que incluía el disco” (Barnes, págs. 55-56). Y el disco se puso a la venta. En el boletín de la misión “La Señal Ibérica” de enero de 1973 se anunciaba la venta por 250 ptas. del segundo disco, con canciones como “California Dreamin’”, “Rock ‘n Roll Music”, “Helplessly Doping, y también una canción de la Iglesia, “Give Said the Little Stream” (“El Arroyito Da”).

El diario *Garbo* (no hay fecha en el recorte de la revista que estaba archivado en la oficina de la misión; sólo la página 85) presenta al conjunto como “misioneros mormones”. Comenta el éxito que están teniendo, informando que han grabado un primer LP, y añadiendo que acababan de grabar otro disco “en directo en L’Aliança del Poble Nou de Barcelona que aparecerá dentro de unos meses”. En la entrevista de *Garbo*, los misioneros cuentan cómo llegaron a grabar discos: “Estábamos cantando en un Festival con Salvador Escamilla y hablaron bien de nosotros a una casa de discos. Nos gustó la idea de grabar un LP”. La marca de uno de los discos sencillos es “Diábolo” (curioso nombre para el disco que los misioneros quieren usar como herramienta para dar a conocer su mensaje sobre el evangelio de Jesucristo), producido por Juan Nevado; tiene en la cara A las canciones “Cotton Fields” y “Teach Your Children”, y en la cara B, “The Everglades” y “Mountain Dew”.

El programa que utilizaban en sus actuaciones, junto a una fotografía, dice en la portada, “Los Salt Lake City/ Presentan/ Folk Americano”. Y en el interior anuncian su segunda gira por España, después de la buena aceptación que habían tenido, e informan que

hemos extendido nuestro repertorio, añadiendo canciones seleccionadas de los artistas mejores de estos tiempos –Peter, Paul and Mary, Carole King, Crosby Stills and Nash, Simon and Garfunkel, Donovan, y América... También llevamos con nosotros un disco, recién grabado, para que la música pueda quedar con vosotros después de nuestra partida. Mas esta vez quisiéramos dejar con vosotros más que una buena memoria de música – algo que no se desvanece con el tiempo, de valor permanente que beneficia a todos. La música folk es para todos, también nuestro mensaje. Si habéis sentido un espíritu especial esta noche aquí con nosotros, os invitamos a saber más. Estaríamos más que contentos de podérselo compartir.

Los Salt Lake City: Larry Peterson, Gorge O’Brien, Brian Smith, Johnny Alba, Charles Butterfield.

Y en una página dejan espacio para que las personas puedan escribir sus datos personales y comentarios. Y se añade lo siguiente: “Podéis escribirnos o llamarnos a: La Iglesia de Jesucristo

de los Santos de los Últimos Días. La Misión de España, c/ San Telmo, 26. Madrid-16. Telf.: 458-2634”. No parece que se haya hecho un estudio del número de personas que haya mostrado interés en la iglesia por la influencia de esta actividad musical, pero el objetivo, que era dar a conocer el nombre de la iglesia, se consiguió.

#### **10.1.8 El desarrollo de la iglesia de 1970 a 1973**

Cuando el presidente Barnes llegó a España en julio de 1970, y se instaló con toda su familia en Madrid, ya había en esta ciudad un grupo de miembros de la iglesia, que surgieron con la influencia de los militares mormones estadounidenses de la Base aérea de Torrejón de Ardoz<sup>135</sup>. Sin contar a los militares americanos, había en España unos 50 miembros. Cuando terminó su misión, había unos 475 miembros españoles, que con los extranjeros no militares hacían un total de unos 550 (Barnes, p. 83).

En la misión, en noviembre de 1970, había en España un total de 46 misioneros: 16 en la Zona de Barcelona, 12 en la Zona de Andalucía y 18 en la Zona de Madrid. En cuanto a la cantidad de miembros de la iglesia en esta época, la situación era la siguiente: En la rama española de Madrid asistieron 169 personas a una reunión sacramental celebrada el 15 de noviembre de 1970 (en la misma época, en la Rama Americana de Madrid se contaron 69 miembros). En una reunión especial celebrada en Barcelona el 12 de noviembre de 1970, con la visita del Élder Marion G. Romney, la asistencia, entre miembros y no miembros, fue de 78, y en una actividad similar en Sevilla con el Élder Romney el 13 de noviembre, la asistencia fue de 58 personas. Por tanto, podríamos decir que en la iglesia de España en Noviembre de 1970, habría entre 250 y 300 miembros españoles<sup>136</sup>, y un total de 46 misioneros.

---

<sup>135</sup> “Desde que los primeros cuatro misioneros fueron a España en el mes de junio de 1969, ha habido 11 bautismos de españoles y los élderes han enseñado a entre 80 y 100 personas... Se organizó una rama española dependiente [de la Rama americana de Madrid] en febrero de 1968, pero se volvió independiente después, y está funcionando con José María Oliveira... como presidente de esta Rama española de Madrid. Hay más de 80 miembros en esta rama, de los que más de la mitad son españoles; los demás son hombres de negocios americanos que viven en Madrid. La nueva rama de Sevilla se organizó hace más o menos un par de semanas, con una familia española y unos 30 militares americanos. Hay la esperanza de poder empezar pronto en Barcelona y que los misioneros puedan predicar allí. Todo el funcionamiento de la iglesia de España está bajo la dirección del Distrito del Mediterráneo Occidental, de la Misión Francesa, con su sede en París. Smith B. Griffin es el presidente de la Misión” (*Church News*, WEEK ENDING SEPTEMBER 20, 1969, p. 5).

<sup>136</sup> En el semanario de la iglesia *Church News*, WEEK ENDING SEPTEMBER 20, 1969, p. 14, leemos lo siguiente: “Hay unos 350 miembros de la iglesia en España ahora; esto incluye a los militares estadounidenses, hombres de negocios y empleados de la Embajada [americana] con sus familias”.

En el mes de septiembre de 1970, se empezó a publicar un boletín misional mensual, llamado “La Señal Ibérica”, cuyos números sucesivos iban mostrando el desarrollo de la obra misionera en España: En el primer boletín se informaba que había habido 101 bautismos hasta la fecha, y que la meta para el año 1970 era de 150 bautismos. El informe de bautismos de los años 1970 a 1972 es el siguiente:

Bautismos en 1970: 115 (Zona de Andalucía: 52; Zona de Barcelona: 26; Zona de Madrid: 37).

Bautismos en 1971: 105 (Zona de Sevilla: 11; Zona de Granada: 11; Zona de Barcelona: 42; Zona de Madrid Este: 11; Zona de Madrid Oeste: 30).

Bautismos en 1972: 64 (Zona de Sevilla: 14; Zona de Granada: 0; Zona de Barcelona Este: 9; Zona de Barcelona Oeste: 12; Zona de Madrid Este: 11; Zona de Madrid Oeste: 14; Zona de Valencia: 4). Total misioneros: 117.

Las Zonas misioneras se dividían en Distritos. En diciembre de 1970, la organización geográfica de la obra misional, para la distribución de los misioneros era la siguiente:

La Zona de Madrid estaba dividida en los siguientes Distritos: Castilla (6 misioneros), Chamberí (6 misioneros), Retiro (5 misioneros) y Carabanchel (4 misioneros).

La Zona de Barcelona estaba dividida en los siguientes Distritos: Tibidabo (4 misioneros), Cataluña (4 misioneros), Hospitalet (4 misioneros) y Montserrat (4 misioneros).

La Zona de Andalucía estaba dividida en los siguientes Distritos: Sevilla (6 misioneros) y Cádiz (4 misioneros).

En diciembre de 1972, encontramos los siguientes cambios:

La Zona de Madrid se dividió en dos zonas: Madrid Este (distritos de Retiro, Castilla, Chamartín y Ventas) y Madrid Oeste (distritos de Chamberí, Centro, Tetuán y Carabanchel).

En la Zona de Barcelona se añadió el Distrito de Badalona.

La Zona de Andalucía cambia de nombre y se organizan en su lugar la Zona de Sevilla (distritos de Nervión, Giralda, Cádiz y Córdoba) y la Zona de Granada (distritos de Granada y Málaga).

Al evaluar el trabajo de un misionero, se tiene en cuenta lo siguiente: número de bautismos en general, número de familias bautizadas o unidas por el bautismo de aquellos miembros no bautizados aún, número de horas de proselitismo, número de personas con las que se habla o contactos hechos, número de lecciones enseñadas o charlas misionales dadas y número de

ejemplares del Libro de Mormón entregados. En su mensaje del número de *La Señal Ibérica* de febrero de 1973, el presidente Barnes dice, “Asegurémonos y recordemos que nunca deberíamos estar preocupados por establecer ningún tipo de marca personal, ya que nuestro propósito principal al establecer la Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días es salvar almas” (trad.). Sin embargo, en la evaluación del trabajo de los misioneros en los boletines de *La Señal Ibérica* se dan los nombres de los misioneros que han logrado las mejores marcas en cada uno de los puntos que se evalúan en la obra misional. Por ejemplo, en el número de febrero de 1973, se felicita a los que más contactos han hecho en el mes (los élderes Loveland y Radmall, que hicieron 972, seguidos por los élderes Sanford y Lutz, con 790, y por los élderes Hyde y Knudsen, con 779). Y lo mismo se hace con el número de ejemplares del Libro de Mormón entregados: los élderes Reeve y Lindahl fueron los campeones, con 49 libros compartidos, seguidos por los que compartieron 45, 35 y 32, respectivamente. Los campeones de charlas dadas en el mes dieron 33.

Cuando el presidente Barnes llegó a España, había misioneros en las zonas cercanas a las Bases militares de Madrid, Sevilla y Cádiz, y también en Barcelona. Su trabajo consistió en decidir qué poblaciones se deberían abrir a la obra misionera; estudiaba las diferentes regiones de España, y decidía dónde enviar misioneros. Los misioneros viajaban a la ciudad asignada, buscaban una pensión, subían a un lugar alto desde el que se pudiera ver toda la ciudad y ofrecían una “oración dedicatoria”. A partir de ese momento, empezaban a hablar con la gente y compartían su mensaje.

Durante el año 1971, se abrieron varias ciudades: El 11 de febrero, los élderes Dennis G. Gruwell y Brian Earl Smith viajaron a Málaga y empezaron a predicar. El 3 de junio, se abrieron a la obra misionera varias ciudades: Se envió a los élderes Patrick J. Shaha, Dennis G. Gruwell y Ronald H Goodman para abrir Granada; a los élderes David F. Hann, Thomas L. Irving y Oscar W. McConkie, Jr. para abrir Jaén; a los élderes Michael R. Knight, Raymond J. Van Skiver, Jr., Robert G. Leishman y Kerry C. Juchau para abrir Córdoba.

Durante 1972 se siguió abriendo más ciudades: El 17 de marzo, los élderes Brian E. Smith y John R. Muir abrieron Mataró a la obra misionera. El 20 de marzo de 1972, los élderes Kevin J. Trejo, G. Kevin Christianson, Gary L. Murdock y Jonathan R. Hulme abrieron a la obra misionera la ciudad de Valencia. El 16 de octubre, los élderes Muir y Bosen llegaron a Alicante para abrir esta ciudad a la obra misionera. El 23 noviembre, los élderes Olsen y Reeve llegaron a Alcoy para abrir esta población a la obra misionera.

La *Rama [española] de Madrid* (la rama de los militares mormones de la Base de Torrejón se llamaba *Rama Americana de Madrid*) continuó funcionando hasta que el 24 de enero de 1971, siendo España una misión ya separada de la Misión de Francia, se dividió en dos ramas: Rama Madrid I, con Wallace H. Baker como presidente; sus consejeros fueron José Francisco Jiménez González y Francisco Juan Aral Galofre. Y con Billie F. Fotheringham como presidente de la Rama Madrid II, con Paulino Aurelio Perona Buendía y Antonio Llorente Illera como consejeros.

Sobre el crecimiento del número de miembros en las ciudades abiertas, tenemos la siguiente información: El 18 de abril de 1971, en una reunión sacramental conjunta de las tres ramas de Madrid (las dos españolas y la americana) a las seis de la tarde, en la capilla de Guzmán el Bueno, asistieron 195 personas. Y el 19 de abril de 1971, en una reunión presidida por el Elder Marion G. Romney en la rama de Barcelona, hubo una asistencia de 104 personas procedentes de todas las poblaciones de los alrededores.

Con el crecimiento del número de miembros de la iglesia, se hacía necesario encontrar lugares para los centros de culto o capillas. El 17 de mayo de 1971, el presidente Barnes buscó un local en Sevilla para centro de reuniones. Se acordó alquilar un local situado en la calle Álvarez Quintero, 24, y se fijó la fecha del 1 de julio para empezar a utilizarlo. El 10 de julio de 1971, se tuvo una actividad de puertas abiertas en esta nueva capilla. En la reunión, que se celebró por la tarde noche, hubo una asistencia de 250 personas. Varios periódicos informaron de este histórico acontecimiento. Y los días 24 a 26 de septiembre, se organizó una actividad de puertas abiertas en el nuevo centro de reuniones de Cádiz, en la Avda. López Pinto, 32. El día de la apertura hubo una asistencia de aprox. 200 personas.

En algunas ciudades no había miembros de la Iglesia capaces de hacerse cargo de la dirección de las ramas organizadas, y en la mayoría de ellas eran los misioneros los que servían como presidentes de rama. El 17 de septiembre de 1972, el presidente Barnes visitó el área de Barcelona, y en la Rama de Sabadell se llamó por primera vez en Cataluña a un presidente que no era misionero: Jaume Brossa Font.

En enero de 1973, el presidente Barnes había abierto las ciudades que él entendía serían más receptivas al mensaje de los misioneros. El mapa de la iglesia en el principio del tercer año de obra misionera en España mostraba, según la portada de *La Señal Ibérica* de enero de 1973, una iglesia extendida a lo largo de la costa este y sur del país, con misioneros y feligreses sólo en Cataluña, Comunidad valenciana (nada en la Región de Murcia), Andalucía y, como una

excepción, Madrid, aislada en medio de las comunidades castellanas de La Mancha y León. Estas comunidades demostraron ser las más receptivas a la predicación de los misioneros. En las demás comunidades siempre ha sido muy difícil encontrar personas dispuestas a aceptar el mensaje de la iglesia.

## **10.2 Robert V. Stevens: el segundo presidente de misión de España**

El año 1973, era el último de la presidencia de R. Raymond Barnes. En el mes de Julio se cumplían los tres años de su servicio como presidente de misión, y el día 7 llegó a Madrid el nuevo presidente con su familia: Robert V. Stevens, su esposa, Sue, y sus hijos Jan (21 años), Jill (17 años), Mike (15 años), Kelly (13 años) y Mathew (8 años). Después de los días para el traspaso de papeles, la familia Barnes salió de España el 10 de julio de 1973, de vuelta a casa.

El nuevo presidente de misión siguió abriendo ciudades a la obra misionera: El día 22 de agosto de 1973, los élderes D. Gordon Wilson y Craig Isenbarger empezaron la obra misionera en la ciudad de Murcia.

El día 3 de septiembre de 1973, el presidente Stevens llamó a Chester Asay y a José María Oliveira como consejeros de la presidencia de la misión. El presidente de la misión tenía una doble responsabilidad: la obra misionera y los misioneros, y el bienestar de los miembros de los Distritos y el funcionamiento de sus ramas. Para la obra misionera, contaba con dos misioneros que servían como sus “Ayudantes”, y con los Directores de Zona y los Directores de Distrito. Para el trabajo con los miembros de la Iglesia y las ramas tenía a los dos consejeros, nombrados de entre los miembros de la iglesia, con los que formaba la Presidencia de la Misión.

De la misma manera que se abrían ciudades para la obra misionera, se cerraban si no había resultados. Por ejemplo, el 10 de septiembre de 1973 se retiró a los misioneros de la ciudad de Granada, por falta de resultados que compensaran el esfuerzo realizado. Y lo mismo se hizo con Jaén: el 20 de septiembre, se retiraron los misioneros de la ciudad. El 30 de octubre se clausuró la capilla de Hospitalet, porque no había miembros que se hicieran cargo de las reuniones, y para los misioneros era un problema compatibilizar la predicación con la dirección de los asuntos locales; se pidió a los pocos miembros de Hospitalet que asistieran a las reuniones de la rama de Barcelona.



### **10.2.1 Problemas con la policía: misioneros expulsados de España**

Los problemas con la policía surgieron de nuevo cuando algunos misioneros decidieron colocar en la vía pública paneles con información sobre la iglesia: lo que los misioneros llamaban “pancartas” (“Streetboards”): El 26 de julio de 1974, los élderes David A. Smith y Richard D. Kelly fueron arrestados por usar la pancarta; pasaron 40 horas encarcelados; los soltaron después de pagar una multa de 500 pts. cada uno de ellos. El 11 de enero de 1975, la policía confiscó una pancarta que los élderes estaban usando en el centro de Madrid, junto a El Corte Inglés, y se llevaron a los élderes Brown y Timothy a la comisaría; después los dejaron salir sin multarles, pero la policía se quedó con la pancarta. El 28 de enero de 1975, la policía confiscó la pancarta que los élderes Hubbard y Porter estaban usando en la Puerta del Sol. El 9 de mayo de 1975, los élderes Elliot, Thompson, Thomas y Romney fueron arrestados y puestos en un calabozo por usar una pancarta en la Plaza de España. El 12 de mayo, la Embajada Americana informó que los misioneros arrestados estarían tres días incomunicados, y era posible que fueran expulsados del país. El presidente Stevens y sus Ayudantes fueron a visitarlos a la cárcel y a llevarles algo de ropa, pero no se les permitió verlos. El 13 de mayo, trasladaron a los misioneros arrestados a la prisión de Carabanchel, incomunicados. El 14 de mayo, los élderes Norvill B. Elliot, Gerald N. Thompson, Gregory Thomas y Anson P. Romney fueron expulsados de España: Los llevaron en coches sin distintivos hasta la frontera de Francia, desde allí viajaron a París, sede de la Misión Francesa, y desde París volaron a Florida. El presidente de la Misión y sus Ayudantes apenas pudieron despedirse de ellos. Estos élderes terminarían su misión en Ft. Lauderdale, Misión de Florida. El 16 de abril de 1976, hubo otro problema para la historia de la obra misional: Los élderes Hicks y Plastow estaban dibujando un mapa de las calles de Madrid de su área de trabajo, cuando fueron apresados por la policía y llevados a la comisaría; estuvieron detenidos tres horas.

El presidente Stevens decidió que era el momento de empezar la obra misionera en el norte de España. El 29 de diciembre de 1974, los élderes Brent D. Ellsworth y Thomas B. Bullen partieron para abrir la ciudad de La Coruña, y los élderes Danny M. Wetherbee y Robert C. Reeves salieron al mismo tiempo para abrir la ciudad de Vigo. El 22 de febrero de 1975, los élderes Craig H. Isenbarger y Nelly J. Faucette abrieron la ciudad de Santiago de Compostela. Con ésta, eran tres las ciudades abiertas en Galicia.

### **10.2.2 Programa misional musical: “Una Noche de Hogar Inolvidable”**

En el mes de abril de 1974, el presidente de misión organizó un programa musical especial de apoyo a la familia con el título, “Una Noche de Hogar Inolvidable”. En la iglesia, todas las familias dedican la tarde y la noche del lunes para que padres e hijos puedan estudiar el evangelio, traten asuntos de la familia y se diviertan juntos. Con este programa se trataba de dar a conocer la iglesia y su mensaje de apoyo a la familia. El 26 de abril de 1974, los misioneros que iban a participar en este programa musical llegaron a Madrid para empezar los ensayos. El 16 de Mayo se hizo la presentación en el Parque Móvil de Madrid. José María Oliveira fue el presentador. Hubo una asistencia de 215 personas, y se obtuvieron 18 referencias (nombres de personas interesadas en conocer este mensaje de la iglesia). El 17 de mayo se hizo una segunda presentación en el Parque Móvil de Madrid, con una asistencia de 249 personas. Se obtuvieron 19 referencias más. El 18 de mayo los miembros del equipo salieron de viaje a Barcelona. El 20 de mayo actuaron en el Palau de la Música, con una asistencia de 440 personas. El 21 mayo se hizo una presentación en el Micalet, de Valencia; asistieron 220 personas. El 24 de mayo la presentación fue en el Teatro Lope de Vega, de Sevilla; la asistencia fue de 372 personas.

### **10.2.3 La muerte de Franco**

En el mes de octubre de 1975, hubo preocupación en la Misión por los rumores de que el General Franco había tenido un ataque al corazón, por los problemas que pudiera haber en España a su muerte. El presidente de la misión pidió a los misioneros que suspendieran de momento los contactos por las calles de Madrid. Afortunadamente, tras la muerte de Franco el 20 de Noviembre, y el nombramiento de Juan Carlos I como Rey de España, la paz en el país permitió que la iglesia continuara su funcionamiento sin problemas. Como la celebración en toda España de la coronación del Rey Juan Carlos coincidió con la festividad estadounidense de “Acción de Gracias” (“Thanksgiving”), los misioneros de toda España, en su mayoría estadounidenses, se unieron a todos los españoles en “dar gracias” a la americana por la pacífica transición política en el país.

#### **10.2.4 Propuesta de dividir la Misión de España en tres misiones: Barcelona, Madrid y Sevilla**

Mientras tanto, el trienio de la misión de Robert Stevens estaba llegando a su fin. El 13 de febrero de 1976, el presidente Stevens envió a las autoridades de la iglesia una propuesta de división de la iglesia de España en tres misiones. La propuesta se aprobó, y empezó el trabajo de organizar y encontrar casas y oficinas de misión en Barcelona y Sevilla, sedes de las dos nuevas misiones. El 26 de abril de 1976, llegaron a la oficina de la Misión de Madrid los misioneros que servirían en la nueva oficina de la Misión de Barcelona, para recibir capacitación. Se esperaba que la Misión de Barcelona comenzara a funcionar el 8 de Mayo de 1976. El 7 de mayo de 1976, el presidente de la Misión de Barcelona llegó a Madrid: era Smith B. Griffin, el mismo que había servido como presidente de la Misión de Francia cuando España era aún parte de esa misión. Se reunió con el presidente Stevens durante un par de días, para recibir orientaciones sobre el trabajo en España. Y el 8 de mayo de 1976 se abrió oficialmente la Misión de España Barcelona.

El 21 de junio de 1976, llegaron a Madrid los misioneros que iban a trabajar como oficinistas de la nueva Misión de España Sevilla. Recibieron capacitación durante ocho días. El día 29 volvieron a Sevilla, para cumplir con sus asignaciones. El 1 de julio de 1976, llegó del nuevo presidente de la Misión de España Madrid, G. Sterling Nixon, y su esposa La Rue. Nixon, como se puede ver en el capítulo correspondiente, había sido uno de los militares de la Base de Torrejón, y sirvió como presidente del Distrito del Mediterráneo Occidental; conocía muy bien, por tanto, la iglesia en Madrid.

El día 2 de julio de 1976, llegó a Madrid el presidente de la Misión de España Sevilla, el argentino Hugo A. Catrón, y su familia.

El 3 de julio de 1976, el presidente Robert V. Stevens y su familia salieron de Madrid de vuelta a casa. Con él se terminó la etapa de España como una sola misión. Dividida en tres misiones, la obra misionera de la iglesia seguiría funcionando más eficazmente, al reducir el área geográfica que los presidentes de misión tenían que supervisar. Y, además, de los tres nuevos presidentes, dos conocían muy bien la iglesia de España, y su experiencia sirvió para dar continuidad al trabajo efectuado hasta ese momento.

## **Capítulo 11: La creación de otras misiones en España (desde 1976)**

Como hemos leído hasta este momento, España fue parte de la Misión Francesa hasta Julio de 1970. La Misión de España, con su sede en Madrid, empezó a funcionar el 1 de julio de 1970; su primer presidente fue R. Raymond Barnes, que sirvió de 1970 a 1973. Robert V. Stevens fue el segundo presidente de la Misión de España; sirvió de 1973 a 1976. A partir de 1976, tenemos tres misiones: España Madrid, España Barcelona y España Sevilla. Con el tiempo, se organizarían las misiones de España Bilbao y España Las Palmas, y la Misión de España Sevilla cambiaría su nombre por el de España Málaga. Años después, la Misión de España Bilbao y la de España Las Palmas se suspenderían hasta llegar a la situación actual de tres misiones: España Madrid, España Barcelona y España Málaga. La relación de nombres, fechas y lugares es la siguiente.

### **11.1 Misión España-Madrid**

Jul. 1976-Jun. 1979	G. Sterling Nixon
Jul. 1979-Jun. 1982	Robert A. Tucker
Jul. 1982-Jun. 1985	Earl A. Deschamps
Jul. 1985-Jun. 1988	J. Michel Payá
Jul. 1988-Jun. 1991	Gerry L. Heaton
Jul. 1991-Jun. 1994	Mark Charles Nelson
Jul. 1994-Jun. 1997	Richard H. Winkel
Jul. 1997-Jun. 2000	Steven R. Schallenberger
Jul. 2000-Jun. 2003	David C. Clark
Jul. 2003-Jun. 2006	Ronald Gerrard Davies
Jul. 2006-Jun. 2009	Brad W. Farnsworth
Jul. 2009-Jun. 2012	J. Stanford Watkins
Jul. 2012-Jun. 2015	Scott T. Jackson

### **11.2 Misión España-Barcelona**

May. 1976-Jun. 1978	Smith B. Griffin
---------------------	------------------

Jul. 1978-Jun. 1981	David W. Doxey
Jul. 1981-Jun. 1984	Daniel Birch Larsen
Jul. 1984- Feb. 1986	Ricardo Valencia
Feb. 1986-Jun. 1988	J. Boyd Fenn
Jul. 1988-Jun. 1991	Jesse James Judd D.
Jul. 1991-Jun. 1994	E. Jerald Haws
Jul. 1994-Jun. 1997	Donald P. Tenney
Jul. 1997-Jun. 2000	Clate W. Mask Jr.
Jul. 2000-Jun. 2003	Shayne Martell Bowen
Jul. 2003-Jun. 2006	John Lee Watson
Jul. 2006-Jun. 2009	W. Christopher Waddell
Jul. 2009-Jun. 2012	Clark B. Hinckley
Jul. 2012-Jun. 2015	Mark L. Pace

### **11.3 Misión España-Sevilla**

Jul. 1976-Jun. 1979	Hugo A. Catrón
Jul. 1979-Jun. 1982	Dallas N. Archibald
Jul. 1982-Jun. 1985	W. Gordon Christensen
Jul. 1985-Jun. 1988	D. Chad Richardson
Jul. 1988-Jun. 1991	Carl B. Pratt

Con el Pte. Heslington (ver Misión España-Málaga), la oficina de la Misión cambió a Fuengirola, Málaga, y la casa de la misión cambió a Mijas Costa, Málaga. La Misión cambió su nombre al de Misión España-Málaga:

### **11.4 Misión España-Málaga**

Jul. 1991-Ago 1993	David C. Heslington (relevado por enfermedad de la esposa)
Sep. 1993-Ago 1994	James L. Shurtleff (relevado por enfermedad del presidente))
Sep. 1994-Oct. 1994	Garth J. Wakefield (asignado temporalmente)
Nov. 1994-Jun. 1998	Faustino López Requena (extensión de un año)

Jul. 1998-Jun. 2001	D. Michael Madsen
Jul. 2001-Jun. 2004	Allan Forrest Packer
Jul. 2004-Jun. 2007	Lindon J. Robison

El Pte. Robison salió de la misión el 3 de marzo por enfermedad. El 14 del mismo mes, fue relevado por el Apóstol M. Russell Ballard. El 22 de febrero de 2007, el Élder Robert Oaks apartó al Pte. Keeler.

Feb. 2007-Jun. 2007	John Budd Keeler
Jul. 2007-Jun. 2010	Robert L. Mellor
Jul. 2010-Jun. 2012	Richard R. Clegg

El presidente Clegg venía de la Misión de España Bilbao, cerrada en junio de 2012.

Jul. 2012-Jun. 2015	Monte M. Deere Jr.
---------------------	--------------------

### **11.5 Misión España-Bilbao**

Jul. 1987-Jun. 1990	Garth J. Wakefield
Jul. 1990-Jun. 1993	Fred C. Adams
Jul. 1993-Jun. 1994	Jerald C. Sherwood
Jul. 1994-Jun. 1997	Colin H. Miller
Jul. 1997-Jun. 2000	Derk W. Pelton
Jul. 2000-Jun. 2003	Dale H. Larkin
Jul. 2003-Jun. 2006	Claudio Daniel Zivic
Jul. 2006-Jun. 2009	Kenneth Leroy DuVall
Jul. 2009-Jun. 2010	Richard R. Clegg

Se cierra la misión de España Bilbao. El presidente pasa a España Málaga.

### **11.6 Misión España-Las Palmas**

Jul. 1988-Jun. 1991	M. K. Hamblin
Jul. 1991-Jun. 1994	Howard R. Francis
Jul. 1994-Jun. 1997	H. Vern Payne
Jul. 1997-Jun. 2000	Jorge A. Prieto

Jul. 2000-Jun. 2003	Henry Morrison Jr.
Jul. 2003-Jun. 2006	Laurie B. Craig

En Julio de 2006 se cerró la Misión de España Las Palmas. La Misión de España Madrid se hacía cargo de la iglesia en las Islas Canarias.

## **11.7 Conclusión**

Recapitulando, la iglesia empezó en España en el decenio de 1960, con los militares estadounidenses miembros de la iglesia de las bases de Zaragoza, Madrid, Sevilla y Cádiz. Como no hubo libertad religiosa hasta 1967, los miembros de la iglesia de España, en su mayoría militares estadounidenses, estaban organizados en un distrito que formaba parte de la Misión Francesa. El número de miembros variaba mucho con la rotación constante de estos militares. En 1970, cuando se organizó la Misión de España, había 658 miembros en la iglesia. Con fecha 1 de enero de 2011, es decir, 41 años después, con una población de 47,150.000, había en la iglesia de España un total de 50.837 miembros (1,08% o 1/928), 10 estacas, 67 barrios, 84 ramas, 3 misiones, 9 distritos y 1 templo.

Con fecha abril de 2013, España estaba dividida en tres misiones: Madrid, Barcelona y Málaga. Dentro del territorio de estas misiones hay estacas y distritos. Las estacas son independientes de la misión, y están supervisadas por un Setenta de Área, que informa directamente a la presidencia del área de Europa; las unidades estructurales de las estacas son los barrios y ramas. Los distritos están bajo la autoridad del presidente de su misión, que informa al Setenta de Área; las unidades estructurales de los distritos son las ramas. Las ramas de misión son unidades que, por no tener un distrito cercano al que pertenecer, están supervisadas directamente por la presidencia de la misión.

## **Capítulo 12: Estacas, distritos, barrios y ramas en el territorio de cada una de las misiones de España**

Estas son las tres misiones de España, con las unidades que hay en su territorio:

## **12.1 Territorio de la Misión de España Madrid**

### **12.1.1 Estacas:**

Madrid Este  
Madrid Centro  
Madrid Oeste  
Las Palmas

### **12.1.2 Distritos:**

Santiago  
León

### **12.1.3 Barrios y Ramas:**

**De la Estaca de Madrid Este:** Rama de Guadalajara, Barrio de Azuqueca de Henares, Barrio de Alcalá de Henares, Barrio de Torrejón de Ardoz, Barrio Madrid 4 y Barrio de Alcobendas.

**De la Estaca Madrid Centro:** Barrio Madrid 1, Barrio Madrid 2, Barrio Madrid 5, Barrio Madrid 6, Barrio Madrid 8, Barrio de Toledo, Rama de Aranjuez y Rama de Cuenca.

**De la Estaca Madrid Oeste:** Barrio Madrid 3, Barrio Madrid 9, Barrio de Leganés, Barrio de Móstoles, Barrio de Villalba, Rama de Alcorcón, Rama de Fuenlabrada, Rama de Parla, Rama de Segovia y Rama de Talavera de la Reina.

**De la Estaca de las Palmas (Islas Canarias):** Barrio de Las Palmas (Gran Canaria), Barrio de Vecindario (Gran Canaria), Barrio de Santa Cruz (Tenerife), Barrio de La Laguna (Tenerife), Barrio de Los Cristianos (Tenerife), Barrio de Arrecife (Lanzarote), Rama de Telde (Gran Canaria), Rama de Santa Cruz de la Palma (La Palma), Rama de Puerto del Rosario (Fuerteventura).

**Del Distrito de Santiago:** Rama de Vigo, Rama de Pontevedra, Rama de Villagarcía, Rama de Ourense, Rama de Lugo, Rama de Santiago, Rama de A´Coruña y Rama de El Ferrol.

**Del Distrito de Leon:** Rama de Valladolid, Rama de León, Rama de Ponferrada, Rama de Gijón, Rama de Oviedo, Rama de Avilés y Rama de Benavente (se ha hecho la solicitud



de cerrar esta rama). Y también se ha solicitado que Salamanca, que es Rama de la Misión, pase a formar parte del Distrito de León.

## **12.2 Territorio de la Misión de España Barcelona**

### **12.2.1 Estacas:**

Barcelona

Hospitalet

Lleida

Valencia

Vitoria

### **12.2.2 Distritos:**

Baleares

### **12.2.3 Barrios y Ramas:**

**De la Estaca de Barcelona:** Barrio de Badalona, Barrio Barcelona 1, Barrio Barcelona 2, Barrio Barcelona 3, Barrio de Granollers, Barrio de Mataró, Rama de Gerona y Rama de Vich.

**De la Estaca de Hospitalet:** Barrio Hospitalet 1, Barrio Hospitalet 2, Barrio de Tarragona, Barrio de Vilafranca, Barrio de Cornellá y Rama de Martorell.

**De la Estaca de Lleida:** Barrio de Lleida, Barrio Sabadell 1, Barrio Sabadell 2, Barrio de Terrasa, Rama Zaragoza 1, Rama Zaragoza 2 y Rama de Andorra.

**De la Estaca de Valencia:** Barrio Valencia 1, Barrio Valencia 2, Barrio Valencia 3, Barrio de Castellón. Barrio de Catarroja y Barrio de Gandía.

**De la Estaca de Vitoria:** Barrio de Bilbao, Barrio de Logroño, Barrio de San Sebastián, Rama de Vitoria, Rama de Las Arenas y Rama de Burgos.

**Del Distrito de Baleares:** Rama de Ibiza, Rama de Inca, Rama de Levante (Palma de Mallorca), Rama de Manacor, Rama de Menorca y Rama de Poniente (Palma de Mallorca).

## **12.3 Territorio de la Misión de España Málaga**

### **12.3.1 Estacas:**

Sevilla  
Cádiz  
Granada  
Elche  
Cartagena

### **12.3.2 Distritos:**

La Mancha

### **12.3.3 Barrios y Ramas:**

**De la Estaca de Sevilla:** Barrio Sevilla 1, Barrio Sevilla 2, Barrio de Dos Hermanas, Barrio de Castilleja de la Cuesta, Barrio de Alcalá de Guadaira, Barrio de Huelva, Rama de Córdoba y Rama de Badajoz.

**De la Estaca de Cádiz:** Barrio de Cádiz, Barrio San Fernando 1, Barrio San Fernando 2, Barrio de Jerez, Barrio de Chiclana de la Frontera, Rama de Algeciras, Rama del Puerto de Santa María, Rama de Sanlúcar de Barrameda y Rama de Rota (Base Militar).

**De la Estaca de Granada:** Barrio de Granada, Barrio Málaga 1, Barrio Málaga 2, Barrio Málaga 3, Barrio de Fuengirola, Barrio de Almería, Rama de Nerja, Rama de Motril, Rama de Mijas (habla inglesa) y Rama de Jaén.

**De la Estaca de Elche:** Barrio elche 1, Barrio Elche 2, Barrio Alicante 1, Barrio Alicante 2, Barrio de Alcoy. Rama de Crevillente, Rama de Benidorm y Rama de Albacete.

**De la Estaca de Cartagena:** Barrio Cartagena 1, Barrio Cartagena 2, Barrio Cartagena 3, Barrio Murcia 1, Barrio Murcia 2, Barrio de Torre Vieja, Barrio de Molina de Segura, Rama de Huércal-Overa y Rama de Lorca.

**Del Distrito de La Mancha:** Rama de Alcázar de San Juan, Rama de Ciudad Real, Rama de Puertollano y Rama de Valdepeñas.

**Rama de Misión:** Rama de Cáceres.

## **Capítulo 13: El papel de la inmigración en el desarrollo de la iglesia: Inmigración para la edificación**

### **13.1 La inmigración y la doctrina del recogimiento**

El Recogimiento es el resultado de la misericordia de Dios y del arrepentimiento del pueblo. Supone la redención de un pueblo esparcido. Es el rescate o redención de la cautividad. Es la vuelta de los desterrados. Se efectúa levantando un estandarte para que el pueblo de Dios se recoja en su tierra. Las naciones tendrán que liberar a los esparcidos del pueblo de Dios. De acuerdo con este principio del Recogimiento, el mandamiento a La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días en general, y a sus misioneros en particular, recibido en 1830, año de la organización de la iglesia, era, “sois llamados para efectuar el recogimiento de mis escogidos...” (*Doctrina y Convenios* 29:7 y 8). Esta es la base de su proselitismo religioso.

Las razones para el recogimiento en La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días eran, especialmente en sus comienzos en la primera mitad del siglo XIX, la defensa y la protección. Los Santos veían razones para recogerse: todos juntos podrían defenderse y protegerse de las persecuciones y peligros, podrían conservar más fielmente sus principios y prácticas, y también podrían establecer sus instituciones y construir Sión.

El mandamiento divino en aquella época, la segunda mitad del siglo XIX, era que cada converso se uniera al cuerpo principal de la iglesia.

### **13.2 El fenómeno de la emigración y la inmigración en el principio de la historia de la iglesia<sup>137</sup>**

La idea del “recogimiento” de los conversos se incorporó al mormonismo en las primeras etapas de su nacimiento. En el Libro de Mormón se describen grupos humanos atravesando océanos y desiertos para huir de la maldad. Pocos meses después de organizada la iglesia, el 29 de septiembre de 1830, José Smith, convertido en portavoz de la voluntad de Dios para su pueblo, llamó a los Santos dispersos en las regiones de Nueva Inglaterra y Nueva York para que se reunieran: “... sois llamados para efectuar el recogimiento de mis escogidos;... del Padre ha salido el decreto de que serán recogidos en un solo lugar sobre la faz de esta tierra, a fin de

---

<sup>137</sup> (Se sigue en este punto lo escrito por Arrington & Davis Bitton, págs. 127-144).

preparar su corazón, y que se preparen en todas las cosas para el día en que se derramen tribulaciones y desolación sobre los malvados” (*Doctrina y Convenios* 29:7 y 8). Es un llamamiento a la unión para la purificación y la preparación, y, como ocurrió con los pueblos del Libro de Mormón, escapar de un mundo corrupto para establecer Sión, una sociedad con nuevos valores, con nuevos principios y prácticas. El mandamiento era claro, tal y como se indica en la revelación recibida por el profeta José Smith el 3 de noviembre de 1831: “... Salid de Babilonia; congregaos de entre las naciones... Huyan, pues, a Sión los que se hayan entre los gentiles” (*Doctrina y Convenios* 133:7 y 12). Se trataba, pues, de salir de entre los gentiles, o no miembros de la Iglesia, para, formando una sociedad aparte, dejar la maldad: Salir de Babilonia y huir a Sion.

Era un caso similar al de los hombres de Qumrán: Los hombres del Mar Muerto, en su deseo de fidelidad absoluta a la palabra revelada, se alejan de Jerusalén y de un pueblo que ha corrompido la ley y ha contaminado el templo. En la segunda mitad del siglo II a.C., la comunidad de Qumrán se halla establecida en el desierto de Judea, purificándose y a la espera del retorno a una ciudad renovada y a un templo purificado. Son los hijos de la luz en ruta a la tierra prometida, la patria verdadera, la sociedad ideal, el antiguo Israel, la ciudad santa: Sión. (cf. García Martínez, Florentino y Julio Trebolle, págs. 45-61). El Libro de Mormón habla de un pueblo llamado nefita, que sigue un camino similar al qumramita. En una visión que tuvo Lehi, profeta en la ciudad de Jerusalén en la segunda parte del siglo VI a.C. y padre de la civilización nefita del Libro de Mormón, se le reveló lo siguiente, estando en el Nuevo Mundo, después de emigrar allí por voluntad divina: “... he visto una visión, por la cual yo sé que Jerusalén está destruida: y si hubiéramos permanecido en Jerusalén, también habríamos perecido”. Y refiriéndose a la nueva tierra en que se encontraban, añadió: “... hemos obtenido una tierra de promisión, una tierra escogida sobre todas las demás; una tierra que el Señor Dios hizo convenio conmigo que sería una tierra para la herencia de mi posteridad” (*El Libro de Mormón*, Nefi 1:4 y 5).

Para los conversos mormones de Europa de la segunda mitad del siglo XIX, especialmente en Gran Bretaña, América se presenta también como la tierra escogida sobre cualquier otra tierra, y como el destino de miles de conversos. En el Nuevo Mundo les espera lo que el viejo no puede ofrecerles. Es el sueño de los grandes utópicos del Renacimiento: “La presencia de América ha hecho surgir la utopía... Sólo el descubrimiento del Nuevo Mundo —el descubrimiento de la utopía— hace posible a Europa conllevar aquella terrible época en la que, como nos dice Vives, ‘a

causa de las continuas guerras que, con increíble fecundidad, han ido naciendo unas de otras, ha sufrido Europa tantas catástrofes que casi en todos los aspectos necesita una grande y casi total restauración'. 'Así España, dice Campanella, descubrió el Nuevo Mundo para que todas las naciones estuvieran sometidas a una sola ley'..." (*Utopías del Renacimiento*, págs. 13 y 15).

En este mismo sentido se expresa el periódico mormón *Millenial Star*, publicado en Gran Bretaña: "Para los Santos, llegar al Valle [de Salt Lake] es una buena cosa. Pocos de ellos podrán estar peor allí [América] que aquí [Gran Bretaña]. A muchos de ellos les falta aquí lo esencial, y más aún las comodidades de la vida. Allí todos encontrarán lo necesario, y la mayoría podrá vivir cómodamente. En general, los Santos de Utah están mejor alimentados que sus hermanos y hermanas de este país. Por tanto, ¡qué poco sabio es retrasar el recogimiento...!" (Arrington & Davis Bitton, págs. 128 y 129).

La clase obrera inglesa recibió este tipo de noticias y comentarios con gran entusiasmo, y la emigración de los mormones a América, no sólo desde las Islas Británicas, sino desde varios países del continente europeo, comenzó en 1840. Era una época de pobreza y malestar en Gran Bretaña, y los misioneros mormones no sólo convertían eficazmente a los británicos a la nueva religión, sino que también los convencían para que emigraran a los Estados Unidos. En la primera década de la misión británica (1837-1846) se bautizaron 17.849 ingleses. De éstos, más de 4.700 conversos viajaron a los Estados Unidos a reunirse con los Santos en Nauvoo, Illinois.

Al principio, los conversos británicos recibieron poca ayuda de la iglesia para viajar. Los oficiales de la misión de Liverpool ayudaban a los conversos emigrantes a reservar el pasaje en los buques, pero se esperaba que ellos pagaran todos los gastos del viaje. Los misioneros que volvían a casa después de su misión en Gran Bretaña, solían acompañar a los emigrantes y servían como directores y guías.

Los emigrantes británicos solían embarcar en Liverpool y viajar durante varios meses de forma muy incómoda en tercera clase hasta Nueva Orleáns, donde tomaban un bote río Mississippi arriba hasta Saint Louis, y de allí hasta Nauvoo, Illinois. Otros conversos llegaban a Illinois por tierra desde Nueva York y Boston, u otros puertos costeros del Atlántico.

A mediados de 1840, algunos oficiales de la iglesia empezaron a ayudar a los emigrantes. La primera experiencia de apoyo a la emigración europea a Estados Unidos de Norteamérica por parte de la iglesia tuvo lugar con Reuben Hedlock, un estadounidense que servía como presidente de la Misión Británica, que creó un medio por el que los Santos británicos podían enviar víveres a

la iglesia en América, a cambio de lo cual ellos podrían recibir algo de ganado y tierra a su llegada como inmigrantes: era el llamado Joint Stock Company (Compañía de Abastecimiento Colectivo), que acabó derivando en una empresa de comercio que incluyó la costa de California, Latinoamérica y Gran Bretaña. En 1846, los apóstoles Orson Hyde y John Taylor llegaron de América a Europa, e inmediatamente acabaron con aquello, denunciando lo que para ellos era una distracción de la verdadera obra misional.

El siguiente intento de prestar ayuda oficial por parte de la iglesia a la inmigración surgió después de la expulsión de los mormones de Nauvoo, Illinois. Mientras el grupo principal de mormones se dirigía a Utah<sup>138</sup>, un buen número de Santos empobrecidos seguía en Iowa. Brigham Young, presidente de la iglesia<sup>139</sup>, pidió a los Santos que habían llegado a Utah procedentes de Illinois que donaran dinero y víveres para ayudar a los que se habían quedado atrás, para que también ellos pudieran hacer el viaje.

En 1849, con el aumento de la prosperidad del valle de Salt Lake, los dirigentes mormones decidieron ampliar este plan e incluir a los Santos británicos necesitados que desearan emigrar a Estados Unidos.

Este plan oficial de ayuda a la inmigración se ratificó en una conferencia general en la ciudad de Salt Lake en 1849. Se encargó a un comité de Utah que recaudara fondos. Edward Hunter, con el dinero recaudado, viajaba a los estados del este, compraba ganado para las compañías de inmigrantes, y regresaba con ellas a Utah. Al llegar las compañías de inmigrantes al valle de Salt Lake, Hunter vendía el ganado para financiar la siguiente compañía.

Un año después, se formó la Compañía Perpetua de Emigración, conocida como el Fondo Perpetuo para la Emigración (FPE). Los dirigentes de la iglesia sintieron claramente que el

---

<sup>138</sup> El gran valle de Salt Lake se convirtió en el refugio de los mormones, perseguidos y expulsados de diferentes Estados de la Unión. El presidente Brigham Young, mostrando la necesidad de sentirse libre de la presión estatal y gubernamental, llegó a decir a un grupo de pioneros el 24 de julio de 1847 que “si la gente de los Estados Unidos nos dejaran tranquilos diez años, no tendríamos que pedirles favor alguno”. En la década de 1847 a 1857, establecieron más de cien colonias en el Oeste norteamericano. Brigham Young dio a la región el nombre de Deseret (“abeja obrera”). Los mormones eran los únicos colonos blancos en aquella vasta extensión, que tenía las Montañas Rocosas al este, la Sierra Nevada al oeste, y los ríos Columbia y Colorado al norte y al sur, respectivamente. En el valle, había también en 1847 indios de la tribu “ute”, que eran parte de los aproximadamente doce mil indios que habitaban en la Gran Cuenca. El 9 de septiembre de 1850, el presidente de los Estados Unidos firmaba un decreto en el que se creaba el Territorio de Utah (nombre tomado de la tribu de los “ute”), eliminando el nombre Deseret que los mormones querían dar a la región. El 4 de enero de 1896, Utah se convirtió en Estado, quedando admitida finalmente en la Unión (notas sacadas de *Religión* 341-343).

<sup>139</sup> Brigham Young fue el segundo presidente de La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días. Sirvió en ese puesto desde 1844 a 1877. Dirigió el Éxodo mormón al Oeste de Norteamérica, y se le conoce por ello como el “Moisés Americano”.

proceso de la inmigración jugaría un papel decisivo en la edificación de la iglesia. Los posibles inmigrantes se dividían en tres categorías: 1) Los que no podían pagar nada de su viaje desde Europa; para éstos, el fondo cubría todos los gastos del viaje, y se esperaba que devolvieran el importe después de llegar a Utah, trabajando en proyectos de la iglesia o donando los excedentes de producción propios o en efectivo. 2) Los que podían pagar parte de sus gastos e iban efectuando sus pagos según iban pudiendo. 3) Los que podían pagar todos sus gastos, aunque viajaban bajo la organización de la iglesia y con los barcos que ella fletaba.

En 1853, viajaron a la Sión del Gran Valle de Salt Lake un total de 2.312 personas con la ayuda del fondo: unos 400 inmigrantes pertenecían a la llamada categoría primera o de los pobres, que no podían pagar nada de su viaje; unos 1.000, eran de la categoría segunda, de los que costeaban una parte de su viaje, y unos 955 pertenecían a la categoría tercera, los que viajaban bajo la organización de la iglesia pagándose todos los gastos.

Entre 1852 y 1855, el Fondo Perpetuo para la Inmigración ayudó a llegar a Sión a unos 10.000 Santos procedentes de Europa. Para 1870, el fondo había ayudado a más de 38.000 inmigrantes procedentes de las Islas Británicas, y a unos 13.000 de los países nórdicos y del continente europeo.

La pobreza de los conversos hacía difícil la financiación de este fondo. Se pedía, pues, a todo converso nada más bautizarse que, si estaba dispuesto a viajar, empezara a ahorrar el dinero necesario. Los Santos que ya estaban establecidos en el Gran Valle hacían contribuciones a este fondo. Desde que se formó este fondo en 1849, hasta que se disolvió a finales del siglo XIX, los Santos que se habían establecido en el Valle donaron aproximadamente un total de 8 millones de dólares. La mayor parte de las contribuciones se hacían en especie, que se recogían en los almacenes del obispo<sup>140</sup>, y después se convertían de forma laboriosa en efectivo, con el que fletar barcos, comprar equipo y pagar provisiones.

---

<sup>140</sup> El “almacén” del obispo es el “lugar donde el obispo recibe y mantiene en depósito las ofrendas consagradas de los Santos de los Últimos Días, y de donde las reparte a los pobres. Este almacén puede ser grande o pequeño según lo que dicten las circunstancias. Los Santos fieles contribuyen con sus talentos, habilidades, materiales y medios económicos, que ponen a disposición del obispo para atender a los pobres en los momentos de necesidad. Por lo tanto, entre lo que contenga un almacén puede haber una lista de servicios disponibles, dinero, alimentos y otros artículos. El obispo es el agente del almacén y reparte los bienes y los servicios de acuerdo con las necesidades y según las indicaciones del Espíritu del Señor” (ver “Almacén”, *Guía de Estudio de las Escrituras*, pág. 11).

Cada año, los dirigentes de la iglesia establecían cuántos inmigrantes se podrían tramitar. Y si las donaciones estaban por debajo de lo requerido, los fondos generales de diezmos<sup>141</sup> cubrían la diferencia.

El puerto principal para la emigración mormona era el puerto inglés de Liverpool. Para los Santos británicos suponía un breve viaje en tren o en ferry, pero para los nórdicos, los alemanes, los franceses y los italianos conversos, que eran ya una buena parte de la emigración a mediados de los años de 1850, suponía ya una primera dificultad. Los Santos nórdicos usualmente fletaban sus propios barcos hasta Liverpool. Los barcos salían de Liverpool con los pasajeros perfectamente organizados. El agente mormón nombraba un presidente y dos consejeros, que solían ser misioneros que volvían a América. Esta presidencia dividía al pasaje en grupos llamados barrios y ramas, con sus propios directores. A cada barrio y rama se le asignaba una parte del barco. Normalmente, a los hombres solteros los colocaban en el lado opuesto del barco al de las mujeres solteras. Una vez empezaba el viaje, se esperaba que los emigrantes se levantaran a una hora determinada, hicieran limpieza, se reunieran para orar y tomar el desayuno. Coros, clases de inglés, bailes y funciones teatrales ocupaban la mayoría del tiempo a bordo, en un viaje que tardaba meses en hacer el recorrido entre Liverpool y Nueva Orleans. Los hombres de la época se quedaban gratamente impresionados por el orden, la limpieza y las buenas costumbres a bordo de los barcos fletados por los mormones. Charles Dickens describió a los emigrantes mormones en un capítulo de una de sus novelas, diciendo que “no habían estado sino un par de horas a bordo, y ya habían establecido su propia vigilancia, elaborado su propio reglamento y organizado sus propios servicios de guardia en todas las escotillas. Antes de las nueve en punto, el barco estaba ya ordenado y tranquilo... no había desorden, prisas ni conflictos...” (Arrington & Davis Bitton, pág. 132). Incluso el Parlamento británico, en un estudio que hizo la Cámara de los Comunes sobre la emigración que embarcó en 1854, llegó a la conclusión de que “en ningún barco bajo las estipulaciones de la ‘Ley del Pasajero’ se puede confiar en el mismo grado en su comodidad y seguridad como en los que están bajo el cuidado del agente mormón” (Arrington & Davis Bitton, pág. 132).

---

<sup>141</sup> El Diezmo es “la décima parte de los ingresos anuales de una persona, la cual se entrega al Señor por medio de la Iglesia. El fondo de los diezmos se utiliza para construir centros de reuniones y templos, para sostener la obra misional y para edificar el reino de Dios sobre la tierra” (ver “Diezmo, Diezmar”, *Guía de Estudio de las Escrituras*, pág. 53).



Los conversos llegaban a la frontera estadounidense con el tiempo justo para preparar el viaje hasta el estado de Utah. Recibían para ello el equipo necesario, consistente en un carro, una yunta con dos bueyes, dos vacas y una tienda. El importe total era de 250 a 500 dólares de aquellos años de 1850. Se asignaban diez inmigrantes a cada carro. Recibían 1.000 libras de harina (unos 450 kilos), azúcar, panceta, arroz, judías, frutos secos y otros víveres suficientes para el viaje. Proporcionar todos estos recursos a varios miles de inmigrantes al año no era tarea fácil. En 1853 se compraron un total de 400 carros, 2.000 bueyes, provisiones para 4.000 personas para tres meses, y una gran cantidad de mercaderías y maquinaria para la iglesia en Utah. Sólo los carros y el ganado costaron 120.000 dólares.

Para los europeos, que no estaban acostumbrados a los rigores de un viaje de este tipo, todo el proceso de la inmigración resultaba muy difícil, especialmente para los inmigrantes procedentes de zonas urbanas, que tenían serías dificultades para manejar y reparar las carretas, acampar y cazar. Por eso, la mayoría de las compañías contaban con la ayuda de guías mormones experimentados.

El presidente Brigham Young pedía a los colonos de Utah que estuvieran atentos a las compañías de inmigrantes, y les ayudaran con comida y yuntas de refresco cuando llegaran a la región de Wyoming.

Para 1856, los gastos de avituallamiento que suponía la llegada de varios miles de inmigrantes al año empezaron a ser muy gravosos para la iglesia. Los dirigentes decidieron entonces que en lugar de carretas se proporcionaría a los inmigrantes carros de mano de dos ruedas, para hacer el trayecto desde Misuri hasta el Valle de Salt Lake. En cada carro irían las provisiones y efectos personales de cuatro o cinco personas. Por cada veinte carros de mano iría una carreta que transportaba los artículos más pesados.

En 1856, 1.900 personas se apuntaron a este tipo de transporte, viajando en tren hasta la ciudad de Iowa, estado de Iowa, donde los carros de mano les estaban esperando.

Organizados en compañías de cien carros, los inmigrantes se esparcían por el trayecto de 1.200 millas desde la ciudad de Iowa hasta la ciudad de Salt Lake.

Cuando llegaban en carretas o con carros de mano, en Utah los recibía calurosamente. A muchos los esperaban ansiosamente sus familiares que habían llegado a Sión antes, y habían enviado dinero para ayudarles a viajar. Aquellos que llegaban sin haber hecho arreglos previos, recibían también un trato excelente por “sus hermanos y hermanas en el evangelio”. Las

instrucciones eran que los Santos ya establecidos recibieran a los recién llegados en sus casas, los cuidaran y les proporcionaran empleo hasta que pudieran empezar a trabajar en sus propias ocupaciones. Era el sentimiento de la importancia del Recogimiento de los Santos en Sión, que se expresaba con la gran fiesta que se organizaba en la Plaza de los Inmigrantes para dar la bienvenida a los recién llegados. Inmediatamente después de la celebración, los inmigrantes se repartían según las necesidades en las diferentes colonias que se extendían por todo el valle de Salt Lake.

En general, los inmigrantes respondían bien a la guía recibida por los dirigentes mormones. Y con algunas excepciones, la mayoría se adaptaba bien al territorio y a las nuevas condiciones de vida.

Entre 1846 y 1887, fueron más de 85.000 los inmigrantes europeos que llegaron al estado de Utah. Para hacernos una idea de los países de procedencia de estos inmigrantes europeos, y las cantidades que venían de cada uno de esos países, en el año 1855, por ejemplo, llegaron a Utah 21.911 inmigrantes, de los cuales, 19.535 (89%) eran británicos, 2.000 (9%) eran de los países escandinavos, y el resto (2%), muy pocos, eran franceses, italianos y alemanes. En el último período, los no británicos llegaron a formar la mayor parte del total de inmigrantes. El número de nórdicos llegó a ser más de 30.000 antes del final del siglo XIX.

La actitud de los primeros colonos mormones hacia los inmigrantes fue digna de tenerse en cuenta. Aunque de vez en cuando se manifestaban algunas señales de resistencia de algunos nativos hacia los recién llegados, los Santos en su mayoría mostraron la voluntad de extender una cordial bienvenida a los inmigrantes que iban llegando. Muchos de ellos habían sentido el espíritu del recogimiento, y por supuesto sus creencias religiosas les recordaban su deber de amar y ayudar a “sus hermanos y hermanas en la fe”: las diferencias entre las diversas nacionalidades, y las que pudieran surgir entre los inmigrantes ya establecidos y los que iban llegando, se vieron superadas por los valores de la fe mormona y por la organización de la iglesia.

El paso de cada nueva compañía de inmigrantes marchando por la ciudad de Salt Lake estaba diseñado para enardecer el alma de todo fiel mormón: bandas de música tocando, banderas ondeando al viento y niños cantando himnos, llenos de entusiasmo. Y en el corazón de todos, la alegre sensación de que, con la llegada de estos nuevos hermanos, Sión seguía creciendo y fortaleciéndose.

Sin embargo, entre los no mormones cada llegada de nuevos conversos causaba más consternación que alegría. La llegada de barcos llenos de extranjeros siendo conducidos anualmente hasta Utah fue suficiente para levantar una intensa oposición a la inmigración mormona en la prensa nacional y en los círculos políticos. En 1865, Samuel Bowles, editor del periódico *Republican*, de Springfield, Massachusetts, influido por todos estos prejuicios contra la inmigración, describió a los mormones inmigrantes como “gentes simples e ignorantes de una clase desconocida en la sociedad americana, y, por tanto, víctimas fáciles de los astutos, avispados y fanáticos yanquis de la Iglesia Mormona” (Arrington & Davis Bitton, pag. 137).

Los no mormones de Utah unieron sus voces al grito del Este contra la inmigración. La publicación antimormona *Handbook on Mormonism* clasificaba a los mormones como “gente de baja cuna, con sangre de esclavos”. Otros describían a estos inmigrantes conversos como “hombres apenas humanos cosechados en los tugurios y campos de Europa” (Arrington & Davis Bitton, pag. 137).

Incluso hubo intentos oficiales de cortar el flujo migratorio mormón desde Europa hasta Utah. En 1879, el Secretario de Estado William Evarts estaba preocupado por “la entrada de inmigrantes en Utah desde Europa..., extraídos principalmente de las clases ignorantes, que se dejan influir fácilmente por su pobreza”. Una ley del Congreso de 1882, llegó incluso a establecer un sistema de selección para impedir que cierto tipo de personas indeseables entraran en el país. La primera lista excluía a los lunáticos, los convictos extranjeros, los enfermos mentales y quienes pudieran convertirse en subvencionados por el gobierno. Parece que esta ley tuvo poco efecto en la inmigración mormona.

Las consecuencias del recogimiento fueron diversas y sutiles. Incluso la supervivencia de la iglesia en Estados Unidos dependió en algunos momentos de la inmigración de Santos de Europa a América. En 1880, de un total de 160.000 miembros de la iglesia en Europa, sólo 11.000 quedaron en el viejo continente; los demás emigraron a Estados Unidos.

Cuando la disensión y las dificultades crecieron en Kirtland, José Smith envió los primeros misioneros a Inglaterra. Cuando los Santos tuvieron dificultades para establecer un nuevo hogar en el Estado de Illinois, después de su expulsión del Estado de Misuri, José Smith de nuevo envió misioneros a Inglaterra, en esta ocasión a los apóstoles.

La llegada de inmigrantes británicos a Nauvoo fortaleció enormemente a la iglesia y formó un gran grupo de Santos fieles a los apóstoles, que fueron precisamente los misioneros que les ayudaron a convertirse y los guiaron hasta allí.

El recogimiento y la inmigración proporcionaron al mormonismo una gran diversidad de culturas y nacionalidades. Quien visite la iglesia en el Oeste, podrá ver en diferentes ciudades la influencia de los antiguos inmigrantes ingleses, escoceses, nórdicos, suizos, alemanes. Y los nombres de muchos miembros de la iglesia muestran esa diversidad de origen. Por ejemplo, nombres nórdicos como Liljenquist, Olsen y Carlson.

En 1870, los inmigrantes nacidos en Gran Bretaña formaban casi un cuarto de la población de Utah. Pero esto apenas era perceptible, por la forma en que se habían integrado en el ambiente americano.

Ayudados por la lengua común, que para otros era un impedimento, los Santos británicos enseguida se integraron y ocuparon puestos de responsabilidad. Por ejemplo, John Taylor, nacido en Inglaterra y convertido en Canadá, sucedió a Brigham Young, convirtiéndose en el tercer presidente de la Iglesia. Otros británicos sirvieron como presidentes de templo, autoridades generales y presidentes de misión.

Los nórdicos o escandinavos eran, después de los británicos, los inmigrantes más numerosos. Entre 1850 y 1880, más de 30.000 nórdicos aceptaron el evangelio restaurado y la nueva vida que eso les ofrecía, y viajaron a Utah, convencidos de que su vida iba a mejorar con el cambio.

Una vez en Estados Unidos, los Santos nórdicos encontraron muchas dificultades de integración. Durante los primeros años, tuvieron muchos problemas económicos. Habiendo llegado más tarde que los Santos británicos, se vieron obligados a viajar lejos para encontrar tierra y agua. Pero, poco a poco, fueron superando las dificultades y empezaron a prosperar en las diferentes zonas que fueron colonizando.

La diferentes culturas y lenguas provocaron en un principio enfrentamientos entre nórdicos y anglosajones, incluso entre los nórdicos mismos. Los daneses y los suecos empezaron a publicar periódicos en sus propias lenguas. En las páginas de estos periódicos, se quejaban y denunciaban que en la iglesia había preferencias hacia ciertos grupos. Los dirigentes de la iglesia tuvieron que intervenir para sofocar estas muestras de falta de hermandad entre los Santos. A principios del siglo XX, la presidencia de la iglesia publicó una larga carta aclarando la posición de la iglesia

contra todo separatismo o preferencia étnica, condenando enérgicamente a cualquiera que buscara dividir a los Santos trazando líneas de separación por razones de cultura o nacionalidad.

Igual que los Santos ingleses, los nórdicos también acabaron encontrándose cómodos en la cultura mormona, y supieron integrar en ella sus características peculiares. Y también entre ellos fueron surgiendo dirigentes para la iglesia. Por ejemplo, Christian D. Fjelsted (danés) llegó a ser Autoridad General en 1884; Anthon H. Lund (danés) fue ordenado apóstol en 1889; John A. Widtsoe (noruego) fue ordenado apóstol en 1921.

Los británicos y los nórdicos son ejemplo de inmigración, adaptación e integración, requisitos imprescindibles para el crecimiento y el fortalecimiento de la iglesia.

También grupos menos numerosos de franceses, belgas, holandeses y otros añadieron más diversidad a la comunidad internacional del Oeste. Y si no encontramos en esta época inmigrantes de países como España, Portugal, Grecia, los Balcanes y de la Europa del Este era porque en estos países estaba prohibida la entrada de misioneros mormones.

Para los mormones que viajaron a congregarse en el Oeste de Estados Unidos, la inmigración fue una experiencia agri dulce: El mormón inmigrante, como cualquier otro que tiene que dejar su país, se vio obligado a surcar mares, cruzar valles helados, recorrer planicies desérticas y escalar montañas escarpadas. Pero no es esa la travesía más difícil del inmigrante; su más duro viaje transcurre por los desfiladeros de las mentes estrechas, y por los valles helados de los corazones insensibles de seres humanos llenos de prejuicios.

La historia del fenómeno de la inmigración en la iglesia nos enseña que sin el recogimiento, sin la transfusión de sangre nueva, sin la edificación de Sión, el mormonismo habría perdido el sentido de su destino. La llegada de conversos de otras tierras año tras año desde 1840 hasta fines del siglo XIX, sirve como recordatorio del alcance mundial del mensaje del mormonismo.

Sólo la generosidad de quienes reciben con los brazos abiertos el fenómeno de la inmigración, y la capacidad para la integración del inmigrante que llega a un país nuevo, pueden producir una unión que se convierta en beneficio mutuo.

Como en la alegoría del olivo del libro de Jacob, en el Libro de Mormón, el buen fruto sólo es posible si se produce una mutua aceptación entre el olivo y las ramas injertadas.

### **13.3 El fenómeno de la inmigración en la iglesia en España**

El propósito de este apartado es mostrar la ayuda que supone para la iglesia de España la llegada de inmigrantes, ya sea inmigrantes que eran miembros de la iglesia en su país de origen o que se hayan bautizado en España.

Así como en la segunda mitad del siglo XIX, como hemos explicado, la supervivencia de la iglesia en Estados Unidos dependió en algunos momentos de la llegada de inmigrantes mormones de Europa, en la segunda mitad del siglo XX y en los primeros años del siglo XXI, el fenómeno se repite: la supervivencia de la iglesia de Europa en general y de España en particular está dependiendo de la inmigración.

Para mostrar y demostrar este hecho, voy a desarrollar la siguiente información con respecto a La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días, de España: 1) Número de bautismos de la última parte del siglo XX y de los primeros años del siglo XXI, mostrando el porcentaje de extranjeros bautizados, para verificar hasta qué punto el crecimiento de la iglesia está dependiendo de la inmigración. 2) Número total de miembros españoles y extranjeros que hay en España, para ver si la iglesia es algo más que española. 3) Hacer un estudio sobre el número de dirigentes locales que son extranjeros, para comprobar la dependencia de la iglesia local de los inmigrantes, no solamente para llenar las capillas, sino también y principalmente para la puesta en marcha de sus programas. 4) Hacer un estudio de las diferentes nacionalidades de los inmigrantes, para saber qué países están contribuyendo más al desarrollo de la iglesia, y verificar si ser de países hispanohablantes o de países de lengua no española tiene o no alguna incidencia en su integración y participación.

En la Misión de Barcelona, entre enero de 2002 y septiembre de 2007, hubo un total de 1.757 bautismos: Nacidos en España, 289 (16%); otros europeos, 80 (5%); latinoamericanos, 1.109 (63%); africanos, 243 (14%); otras nacionalidades, 21 (1%), y nacionalidad no conocida, 15 (1%). De los otros europeos, búlgaros, 24 (30%), y rumanos, 24 (30%) son los más numerosos; de los latinoamericanos, ecuatorianos, 458 (41%), y bolivianos, 237 (21%) son los más numerosos, seguidos por colombianos, 119 (11%) y peruanos, 89 (8%). De los africanos, con gran diferencia, son los nigerianos los más numerosos, 145 (60%), seguidos por los ghaneses, 69 (28%).

En la Misión de Málaga, de 2003 a 2007, el número de bautismos fue de 667: Nacidos en España, 255 (38%); otros europeos, 34 (5%); latinoamericanos, 283 (42%); africanos, 72 (11%), y otras nacionalidades, 23 (4%). De los latinoamericanos, las nacionalidades con más bautismos

fueron Ecuador, 61 (22%); Bolivia, 59 (21%); Argentina, 36 (13%), y Colombia, 33 (12%). De los europeos, destaca solamente el Reino Unido, con 17 bautismos (50%). Y de África, nuevamente Nigeria con 43 (60%), y Ghana con 15 (21%).

En la Misión de Madrid, de 2005 a 2007, hubo un total de 316 bautismos: Nacidos en España, 40 (13%); de los otros países europeos, 16 (5%), latinoamericanos, 238 (75%); africanos, 19 (6%), y de otras nacionalidades, 3 (1%). De los otros países europeos, destaca Rumanía con 9 bautizados (56%), y Bulgaria con 5 (31%). De los latinoamericanos, las nacionalidades con más bautismos fueron Ecuador, 81 (34%) y Bolivia, 50 (21%). Y en África, destaca Nigeria con 16 (84%).

La suma de bautismos de las tres misiones en los períodos indicados fue de 2.740. De esta cantidad, el 21% eran españoles, y el 60% eran latinoamericanos. Si descontamos los 77 brasileños que se bautizaron, el número de hispanohablantes que se bautizaron fue 1.553, el 57% del total. Obviamente, es la lengua común el atractivo principal para los no españoles. Pero la pregunta es por qué se bautizan tan pocos españoles (sólo un quinto del total de bautizados, y un tercio del total de hispanohablantes), si ellos lo tienen todo a favor. O quizá sea ese uno de los inconvenientes: que están tan satisfechos con su vida material, que no tienen razones para buscar “las cosas que están detrás de las cosas físicas”, y trascender así el saber puramente terrenal.

A continuación se muestran las estadísticas de bautismos de los años 2008 a 2012 por misiones (la misión de Bilbao quedó absorbida por las otras misiones en 2011), y el desglose de bautizados entre españoles y extranjeros<sup>142</sup>:

Número de Bautismos en España							
Misiones	2008	2009	2010	2011	2012		
España Barcelona	308	405	340	450	494		
España Bilbao	84	150	100				
España Madrid	185	185	280	336	349		
España Málaga	165	184	208	326	451		
<b>Total de bautismos</b>	<b>742</b>	<b>924</b>	<b>928</b>	<b>1.112</b>	<b>1.294</b>		

<sup>142</sup> Información recibida de Karen Blain, del Departamento de Registros de la iglesia en Lago Salado, el 6 de septiembre de 2013.

	2008		2009		2010	
	Español.	Extranj.	Español.	Extranj.	Español.	Extranj.
Misión de Barcelona	66	242	67	338	75	265
Misión de Bilbao	13	71	16	134	13	87
Misión de Madrid	16	169	18	167	43	237
Misión de Málaga	52	113	64	120	79	129

	2011		2012			
	Español.	Extranj.	Español.	Extranj.		
Misión de Barcelona	71	379	103	391		
Misión de Bilbao						
Misión de Madrid	68	268	67	282		
Misión de Málaga	115	211	158	293		

Año 2008: Bautismos de españoles, 147 (20%); bautismos de extranjeros, 595 (80%)

Año 2009: Bautismos de españoles, 165 (18%); bautismos de extranjeros, 759 (82%)

Año 2010: Bautismos de españoles, 210 (23%); bautismos de extranjeros, 718 (77%)

Año 2011: Bautismos de españoles, 254 (23%); bautismos de extranjeros, 858 (77%)

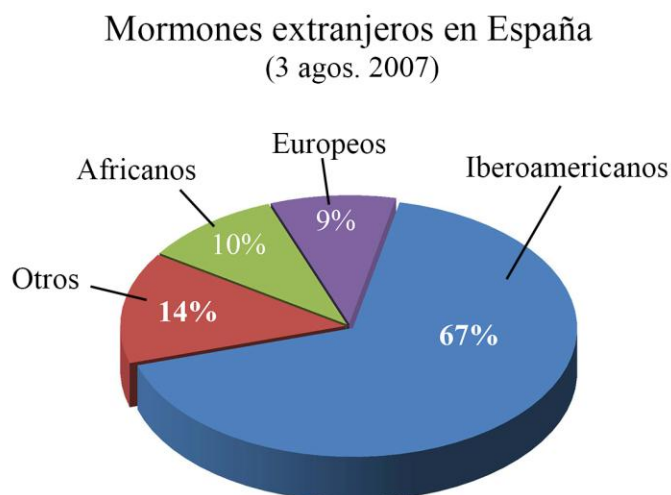
Año 2012: Bautismos de españoles, 328 (25%); bautismos de extranjeros, 966 (75%)

En este período de 2008 a 2012, el total de bautismos fue de 5.000: 1.104 españoles (22%), y 3.896 extranjeros (78%). En los años anteriores citados, el porcentaje fue casi el mismo: 21% españoles y 79% extranjeros. Es decir, que de los que se bautizan en España, sólo una quinta parte son españoles.





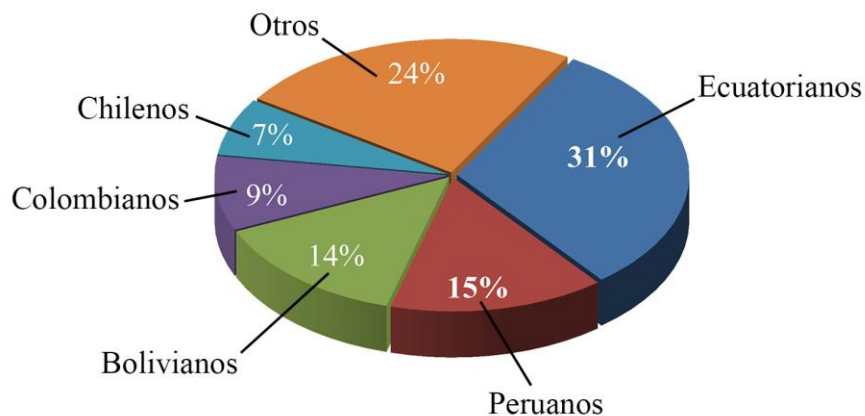
Con respecto al total de miembros de la iglesia, a 3 de agosto de 2007, había en España 17.068 mormones extranjeros, que se repartían de la siguiente manera: Europeos, 1.470 (9%); iberoamericanos, 11.450; africanos, 1.659 (10%), y otras nacionalidades, 2.489 (14%). Los iberoamericanos son el 67%; si excluimos a los 402 brasileños, los hispanohablantes son 11.048, un 65% del total de extranjeros. La afinidad lingüística sigue siendo una característica de la mayoría de los extranjeros mormones que se bautizan en la iglesia.



De los extranjeros, los más numerosos de los hispanohablantes son los ecuatorianos, con 3.409 miembros (31%); los peruanos en segundo lugar, con 1.680 (15%); los terceros son los bolivianos, con 1.500 (14%); los cuartos son los colombianos, con 1.010 (9%), y los quintos los chilenos, con 744 (7%). De los europeos no españoles, aparte de ingleses (187), franceses (175),

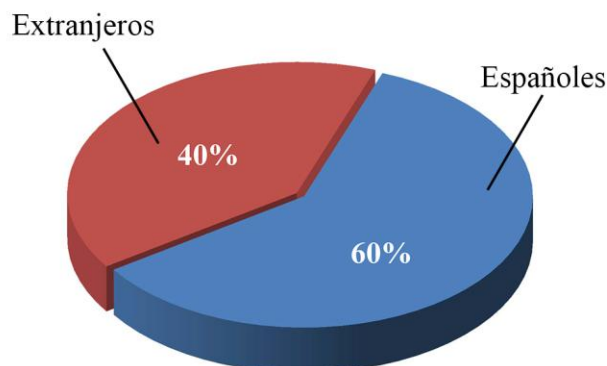
portugueses (161) y alemanes (130), bastante cercanos a España, destacan siempre los búlgaros (250:17%) y los rumanos (132:9%). Y de los africanos, los más numerosos con mucha diferencia sobre los demás están los nigerianos (750: 45%) y los ghaneses (237:14%), que suelen utilizar España como puente para entrar en otros países de Europa.

Mormones extranjeros hispanohablantes en España  
(3 agos. 2007)



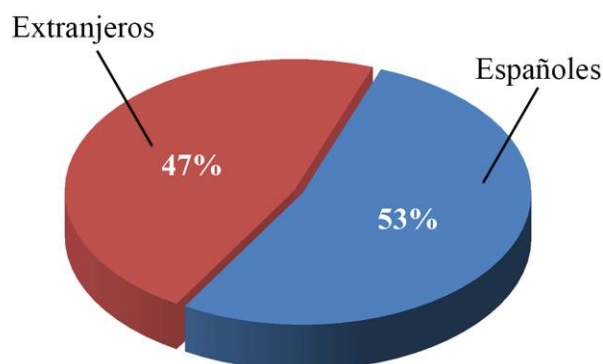
En 2007, el total de miembros de la iglesia era 42.873; por tanto, el número de españoles en el mes de agosto, teniendo en cuenta que el número de bautismos de 2007 fue de 689, con un promedio de unos 60 al mes, en agosto habría (42.873 – 480) unos 42.400 miembros. De estos, 17.068 (40%) eran extranjeros. Por tanto, la proporción es 60% españoles, y 40% extranjeros.

Mormones en España  
(3 agos. 2007)



A fecha 5 de septiembre de 2013, el número de miembros de la iglesia en España era de 37.337<sup>143</sup>, de los cuales 19.753 (53%) eran españoles, y 17.584 (47%) eran extranjeros.

Mormones en España  
(5 sept. 2013)

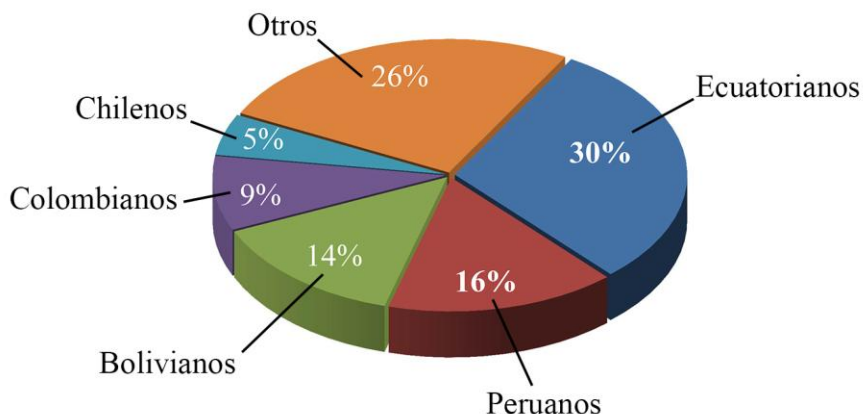


El porcentaje de españoles descendió siete puntos con respecto a 2007. Las nacionalidades de los extranjeros eran las siguientes: Europa, 1.166 (7%), y Latinoamérica o Iberoamérica, 13.936 (79%); si quitamos los 504 de Brasil, tenemos 13.432 hispanohablantes, un 76% de todos los extranjeros. África, 1.201 (7%). Otros, 1.264 (7%); de estos, Estados Unidos y Canadá suman

<sup>143</sup> Esta cantidad de 37.337 miembros de la iglesia en España en el 5 de septiembre de 2013 la he recibido del Departamento de Registros de la iglesia en Salt Lake City, como parte del desglose del número de miembros por países de origen. Esta cantidad no incluye los feligreses de las Islas Canarias, que en 2012 eran un total de 3.500. El Church Almanac de 2013 da una cantidad total de miembros en España para 2012 de 52.175 (3.500 de las Canarias, más 48.675 del resto de España). Desconozco la razón de estas discrepancias (N. del A.).

330, un 26%. De los 13.432 hispanohablantes, hay 3.955 ecuatorianos (30%), 2.071 peruanos (16%), 1.919 bolivianos (14%), 1.261 colombianos (9%), 678 chilenos (5%) y 3.548 otros (26%).

Mormones extranjeros hispanohablantes en España  
(5 sept. 2013)

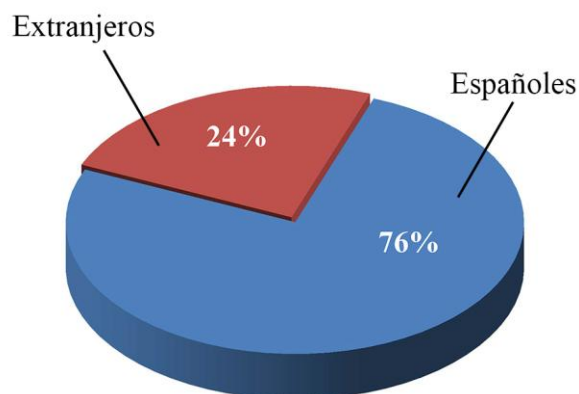


De 2007 a 2013, el número de europeos, de africanos y de “otros” ha disminuido en total en 1.987 personas (-11%). A pesar de este descenso, el total de extranjeros ha aumentado en unas 500 personas, debido al crecimiento de los latinoamericanos, que ha pasado de 11.450 en 2007, a 13.936 en 2013, un aumento de 2.486 (+14%). Los latinoamericanos, que eran un 67% del total de extranjeros en 2007, han pasado a ser un 79% del total de extranjeros, un aumento del 12%. Si quitamos los 504 brasileños, hay un total de 13.432 hispanoamericanos, un 76% del total de extranjeros, que con respecto al 65% de 2007 supone un aumento de un 11%. Por tanto, la tendencia en estos últimos seis años es el descenso del número de extranjeros no latinoamericanos.

Sobre la nacionalidad de los dirigentes principales de la iglesia en España, tenemos algunos ejemplos del año 2007:

En la estaca de Hospitalet, en Cataluña, de un total de 27 dirigentes de estaca, 20 eran españoles (76%) y 7 extranjeros (24%).

### Dirigentes generales de Estaca y Distrito en España (2007)



En sus barrios y ramas, los porcentajes son los siguientes:

Rama de Martorell:	Españoles, 42% ; extranjeros, 58% (todos hispanohablantes).
Barrio de Sabadell 1:	Españoles, 54% ; extranjeros, 46% (mayoría de hispanohablantes)
Barrio de Sabadell 2:	Españoles, 62% ; extranjeros, 38% (todos hispanohablantes)
Barrio de Tarragona:	Españoles, 58% ; extranjeros, 42% (todos hispanohablantes)
Barrio de Lleida:	Españoles, 42% ; extranjeros, 58% (todos hispanohablantes)
Barrio de Hospitalet 1:	Españoles, 8% ; extranjeros, 92% (todos hispanohablantes)
Barrio de Hospitalet 2:	Españoles, 43% ; extranjeros, 57% (mayoría de hispanohablantes)
Barrio de Cornellá:	Españoles, 30% ; extranjeros, 70 % (todos hispanohablantes)
Barrio de Vilafranca:	Españoles, 60% ; extranjeros, 40 % (todos hispanohablantes)

Por tanto, sobre un total de 136 dirigentes seleccionados, 69 (51%) eran españoles, y 67 (49%) extranjeros.

En el distrito de Bilbao (hoy Estaca de Vitoria), de 23 dirigentes de distrito, 18 eran españoles (78%) y 5 extranjeros (22%). En dos de sus ramas, las cifras son las siguientes:

Rama de Vitoria:	Españoles, 42% ; extranjeros, 58%.
Rama de Pamplona:	Españoles, 55% ; extranjeros, 45%

El promedio era, pues, 58% españoles, y 42% extranjeros.

En la estaca de Madrid Oeste, de 26 dirigentes de estaca seleccionados, 19 (73%) eran españoles, y 7 (27%) extranjeros.

Los obispos y los presidentes de rama son los dirigentes que más influyen en el funcionamiento y estabilidad de la iglesia, porque son los que trabajan cara a cara con las personas; se dice en este sentido, que por encima de obispos y presidentes de rama, todo es “puro hablar”, o “puro numerar”, se podría añadir. En este sentido, a fecha de marzo de 2014, las cifras sobre porcentaje de obispos y presidentes de rama españoles y extranjeros en las estacas y distritos son las siguientes:

Estaca de Madrid Oeste:	50% españoles, 50% extranjeros.
Estaca de Madrid Este:	50% españoles, 50% extranjeros.
Estaca de Madrid Centro:	38% españoles, 62% extranjeros.
Estaca de Hospitalet:	83% españoles, 17% extranjeros.
Estaca de Barcelona:	43% españoles, 57% extranjeros.
Estaca de Lleida:	40% españoles, 60% extranjeros.
Estaca de Vitoria:	63% españoles, 37% extranjeros.
Estaca de Elche:	70% españoles, 30% extranjeros.
Estaca de Valencia:	50% españoles, 50% extranjeros.
Estaca de Cartagena:	89% españoles, 11% extranjeros.
Estaca de Cádiz:	100% españoles, 0% extranjeros.
Estaca de Granada:	50% españoles, 50% extranjeros.
Estaca de Sevilla:	63% españoles, 37% extranjeros.
Estaca de Las Palmas:	75% españoles, 25% extranjeros.
Distrito de Baleares:	50% españoles, 50% extranjeros.
Distrito de León:	
Distrito de Santiago:	

En esta muestra podemos ver que entre los dirigentes generales de estaca y distrito, hay muchos más españoles que extranjeros (3 de cada cuatro son españoles), mientras que entre los dirigentes locales de barrio y rama, los españoles son un poco menos de la mitad del total.

En resumen, si la crisis económica enviara de vuelta a sus países de origen a los mormones extranjeros, la iglesia en España quedaría reducida a la mitad. Y con respecto al crecimiento, si prescindieramos de los bautizados extranjeros, el número de conversos se reduciría en un 80%. Aunque la muestra del número de dirigentes no extranjeros que ayudan al funcionamiento de la iglesia no es muy significativa, los datos disponibles muestran que, por lo menos en los barrios y ramas, aproximadamente la mitad de quienes ocupan cargos de responsabilidad son extranjeros, principalmente de países hispanoamericanos; sin su ayuda, la iglesia tendría problemas para encontrar el voluntariado necesario para su funcionamiento.

Y como hemos visto con respecto a la llegada de inmigrantes europeos mormones a Estados Unidos en la segunda mitad del siglo XIX, salvando a una iglesia americana en crisis, sumida en los problemas internos de la apostasía de Kirtland, y en los problemas externos de las persecuciones, también vemos a una iglesia europea en general y española en particular, sufriendo los efectos de la crisis económica y espiritual, salvada por la inmigración americana, especialmente hispanoamericana. Y como hemos visto también en la inmigración de los mormones europeos al valle del Lago Salado, la necesidad de recibir con los brazos abiertos y agradecidos a los mormones de la inmigración se convierte en una necesidad para la supervivencia de ambos, españoles y extranjeros.

En tiempos del apóstol Pablo, el problema era la integración del judío y el gentil; intentando vencer la oposición de los judaizantes, el apóstol de los gentiles escribió lo siguiente a los Santos de Éfeso: “Así que ya no sois extranjeros ni advenedizos, sino conciudadanos con los santos y miembros de la familia de Dios” (Efesios 2: 19). Y este es el consejo a los Santos españoles que puedan tener la tentación de pensar que la mayoría extranjera en sus congregaciones pueda ser una amenaza para la supervivencia de “la iglesia española”: no ver extranjeros, sino hermanos de una misma familia con una identidad que ha de trascender las nacionalidades (“identidad transnacional”). Si se hiciera un estudio de los matrimonios entre los jóvenes españoles y extranjeros, podríamos ver cómo estas diferencias se van diluyendo en las siguientes generaciones de Santos de los Últimos Días.

## **Capítulo 14: Gordon B. Hinckley, presidente de la iglesia, y Su Majestad el Rey Juan Carlos**

### **14.1 Primera audiencia. Santiago de Compostela (23 agosto 1978)**

Gordon B. Hinckley, apóstol de la iglesia, tuvo tres encuentros, audiencias o reuniones con el Rey de España, don Juan Carlos.

Las circunstancias de la primera fueron un tanto peculiares. El día 23 de agosto de 1978, aterrizaba a las 9.40h. de la mañana en el aeropuerto de Madrid Barajas el avión que traía al Élder Hinckley a España. Le acompañaban Neal A. Maxwell, de la presidencia de los Setenta, y Charles A. Didier, del Primer Quórum de los Setenta. En el aeropuerto esperaban cerca de 500 personas y diferentes medios de comunicación. Estas Autoridades Generales de La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días venían a España para participar en un Seminario de presidentes de Misión, que se iba a celebrar en la ciudad gallega de Santiago de Compostela. El Élder Hinckley había escrito a la Casa Real en junio pasado para pedir una audiencia con el Rey, aprovechando su escala en Madrid, pero la respuesta había sido que el Rey no podía conceder esa audiencia, porque estaba de vacaciones en Palma de Mallorca. En su lugar, hicieron una visita a José Luis Álvarez, Alcalde de Madrid. Después de esa reunión, el apóstol y sus acompañantes tomaron un avión, camino de Santiago.

El Seminario de presidentes de Misión se iba a celebrar en el Hostal Reyes Católicos, del 23 al 25 de ese mes de agosto. La sorpresa fue que don Juan Carlos estaba ese día 23 en el Hostal Reyes Católicos, para presidir la clausura de un Congreso, cuando los dirigentes de la iglesia llegaron a Santiago, de manera que pudieron arreglar un contacto informal en la recepción del Hostal. Cuando apareció el Rey, la recepción estaba acordonada por la guardia de seguridad, y en medio de ese cordón estaban los élderes Hinckley, Maxwell y Didier, y también G. Sterling Nixon, presidente de la misión de Madrid, que se presentaron al Rey y hablaron con él unos minutos. El Rey, después de presidir el Congreso, volvió de nuevo a Palma de Mallorca ese mismo día. Este encuentro sería el principio de una serie de contactos entre don Juan Carlos y Gordon B. Hinckley.



#### **14.2 Segunda audiencia. Palacio de la Zarzuela (9 marzo 1992)**

El siguiente encuentro tuvo lugar el 9 de marzo de 1992, en el Palacio de la Zarzuela. Gordon B. Hinckley, miembro de la presidencia de la iglesia en ese momento, iba acompañado por Russell M. Ballard, miembro del Quórum de los Doce Apóstoles, Spencer J. Condie, presidente del área Europa-Mediterráneo, y Faustino López, presidente de la estaca de Madrid. El presidente Hinckley estaba en Madrid para presidir la primera conferencia regional celebrada en España, los días 7 y 8 de ese mes de marzo. A esta conferencia estaban invitados todos los miembros de la iglesia del país, y estaba dividida en dos sesiones: una el sábado día 7, sólo para los dirigentes de la iglesia de España, y la otra el domingo 8, para todos los miembros en general. La reunión del sábado se celebró en el Hotel Eurobuilding, con una asistencia de más de 600 personas. La reunión del domingo se celebró en el antiguo Pabellón de la Ciudad Deportiva del Real Madrid, con una asistencia de unas 4.300 personas. El martes 10, el presidente Hinckley, impresionado positivamente por los resultados de la conferencia regional, estuvo visitando diferentes lugares de la comunidad de Madrid, buscando posibles terrenos para la construcción de un templo en la península ibérica.

En la audiencia del lunes 9 estuvieron presentes D. Juan Carlos y Dña. Sofía. El presidente Hinckley regaló a los Reyes un Libro de Mormón, especialmente encuadernado para ellos. El Rey usaba muletas en aquella audiencia, porque había tenido un accidente esquiando días antes. El presidente Hinckley invitó a los Reyes a esquiar en las montañas de Utah, “que tiene una nieve más suave”. Este comentario se convertiría años después, en el tercer encuentro, en una invitación oficial a asistir a las Olimpiadas de Invierno 2002 de Salt Lake City.

#### **14.3 Tercera Audiencia. Palacio de la Zarzuela (18 marzo 1999)**

Esa tercera reunión se efectuó el 18 de marzo de 1999, siete años después de la audiencia anterior, también en el Palacio de la Zarzuela, y con la presencia otra vez de D. Juan Carlos y Dña. Sofía. En esta ocasión, Gordon B. Hinckley era el presidente de la iglesia, y le acompañaban Thomas S. Monson, consejero de la presidencia de la iglesia, Jeffrey R. Holland, miembro del quórum de los Doce Apóstoles, Carlos Somoza, presidente de la estaca de Madrid, y, como en la audiencia anterior, Faustino López. El presidente Hinckley venía a España para la dedicación del templo de Madrid, construido en los terrenos seleccionados en su visita del mes de marzo de 1992, que se

efectuaría el día siguiente, el 19 de marzo. El Rey, que no pudo asistir a la ceremonia de puertas abiertas previa a la dedicación del Templo, quiso encontrarse de nuevo con Gordon B. Hinkley. El regalo de la iglesia a sus majestades fue la figura de Jesucristo, que Lladró creó en conmemoración de la apertura del primer Templo en España de La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días, inspirada en el original de Bertel Thorvaldsen, el “Christus” que la iglesia tiene en sus centros de visitantes.

Al final de esta audiencia, don Juan Carlos dio un abrazo al presidente Hinckley, con quien después de tres encuentros había desarrollado una cierta cercanía. Ese abrazo del Rey (que como Jefe del Estado representa a España) a Gordon B. Hinckley (que como Presidente de la Iglesia en todo el mundo representa también a la Iglesia en España) estaba lleno de un valor simbólico del cambio de actitud de España hacia la libertad religiosa en general, y hacia la iglesia en particular.

## Capítulo 15: El Templo de Madrid

En la iglesia, hay que diferenciar las capillas o lugares para el culto dominical, abierto a todas las personas, y los templos, “santuarios sagrados en los cuales los miembros dignos<sup>144</sup> de la Iglesia efectúan las ordenanzas y ceremonias sagradas del evangelio por ellos mismos y también a favor de los muertos” (*Guía para el Estudio de las Escrituras*, p. 199).

“Una ordenanza que se recibe en el templo es la investidura... Como parte de esta ordenanza, se enseña el propósito de la vida, la misión y Expiación de Jesucristo, y el plan que nuestro Padre Celestial tiene para sus hijos... Otra ordenanza del templo es el sellamiento, en la que se sella al esposo y a la esposa entre sí y con sus hijos en familias eternas. Esto significa que si somos fieles a los convenios hechos, nuestras relaciones familiares continuarán en la eternidad”<sup>145</sup>.

“Desde los días del Antiguo Testamento, el Señor ha mandado a su pueblo construir templos... Cuando Jesucristo estuvo en la tierra, el único templo que había entonces era el Templo de Herodes. Después de la muerte de los apóstoles, no hubo templos en la tierra durante

---

<sup>144</sup> Para entrar en un templo dedicado o consagrado, las personas deben ser miembros de la iglesia y llevar una vida en armonía con los principios del evangelio. Los dirigentes locales rellenan una tarjeta de identificación llamada “recomendación para el templo”, que confirma la dignidad de la persona. La recomendación debe enseñarse a la entrada del templo.

<sup>145</sup> <https://lds.org/church/temples/frequently-asked-questions?lang=eng>

siglos. Cuando el evangelio de Jesucristo se restauró a principios de 1800, el Señor de nuevo mandó a su pueblo construir templos”<sup>146</sup>.

La construcción de un templo es algo que se decide con mucho cuidado. Una vez que se ha elegido el país y el lugar apropiados, se hace el anuncio oficial para regocijo de todos los miembros de la iglesia que formarán parte del “distrito del templo”, o que viven en la zona geográfica a la que va a servir el templo. Después, se lleva a cabo la ceremonia de la primera palada, con la que se da el comienzo oficial de la construcción. Terminado el templo, se organizan unas jornadas de puertas abiertas, en la que durante unos días se permite al público en general que visite sus diferentes estancias. Después de este tiempo de “puertas abiertas”, se procede a la dedicación o consagración. “La dedicación de un templo es una de las ceremonias más sagradas de las que se efectúan en la iglesia, que consagra el edificio al Señor antes del comienzo de la obra de las ordenanzas... Esta dedicación es un momento de gran celebración y regocijo espiritual. Se invita a hombres, mujeres y, a veces, niños que viven en el área a la que va a servir el templo, y que tienen una “recomendación”, a las sesiones que se efectúan en su interior. Estas ceremonias se repiten varias veces para permitir la entrada de todos aquellos que pueden asistir... Como parte de las ceremonias, se ofrece una oración dedicatoria” (*Encyclopedia of Mormonism*, t. 4, pp. 1455-1456).

En la actualidad hay 143 templos funcionando en todo el mundo. El Templo de Madrid es uno de esos templos, el número 53 de los construidos hasta ese momento, y se dedicó para servir a España, Portugal y sur de Francia. Las fechas principales de la historia del templo de Madrid son las siguientes: Comienzo de la búsqueda del solar, 15 octubre 1990; anuncio de que se iba a construir un templo en España, abril de 1993; compra del solar al Ayuntamiento de Madrid, 15 diciembre 1993; anuncio de que la construcción iba a ser en Madrid, octubre de 1994; Ceremonia de la Primera Palada, 11 junio 1996; Jornada de Puertas Abiertas, 20 febrero-13 marzo, 1999, y Ceremonia de la Dedicación, 19 marzo 1999. Para organizar los esfuerzos necesarios, se formaron tres comités que se encargaron, respectivamente, de las Puertas Abiertas, de la Primera Palada y de la Dedicación<sup>147</sup>.

---

<sup>146</sup> <https://lds.org/church/temples/why-we-build-temples?lang=eng>

<sup>147</sup> En una carta de fecha 4 mayo 1994 de la presidencia de la iglesia, se nombraba al autor, presidente entonces de la estaca de Madrid, Vicepresidente del Comité de las Puertas Abiertas y de la Dedicación del Templo de Madrid. El Presidente del Comité era Dean L. Larsen, presidente del Área de Europa. En el desempeño de sus funciones, el autor, en respuesta a una petición en este sentido que le hizo el presidente Larsen en un fax de fecha 9 agosto 1994, envió el 6 septiembre 1994 un fax al presidente Larsen, sugiriendo nombres de personas para los comités del templo: Puertas

### **15.1 Anuncio de la construcción de un Templo en Madrid, España**

El día 25 de octubre de 1992, en el último día de la dedicación por segunda vez del templo de Suiza tras su remodelación, el presidente Hinckley, miembro de la presidencia de la iglesia, declaró lo siguiente: “Me estoy volviendo viejo, pero... espero vivir lo suficiente... para poder cantar alabanzas al Señor en su Casa, en la cual se canten alabanzas al Señor en las lenguas ibéricas” (*Church News*, Week ending September 24, 1994, p. 10). Con estas palabras, el presidente Hinckley estaba anunciando la construcción de un templo en la Península Ibérica; la pregunta era si se construiría en Lisboa o en Madrid. Se habían dado instrucciones de que se buscaran terrenos en ambas ciudades, y, aprovechando las conferencias regionales celebradas en ambas capitales ibéricas (septiembre de 1991, en Lisboa, y marzo de 1992, en Madrid), el presidente Hinckley estuvo visitando las diferentes opciones. Después de la conferencia regional de Madrid, se pensó que la capital de España estaba mejor situada para la construcción de un templo al que tendrían que asistir los miembros de la iglesia de España y Portugal, y también del sur de Francia<sup>148</sup>. El 5 de abril de 1993, durante la conferencia general, el presidente Gordon B. Hinckley, primer consejero de la presidencia de la iglesia en ese momento, confirmó esta decisión, anunciando que la iglesia estaba comprando un terreno para la construcción de un templo en España.

### **15.2 La búsqueda del solar en el que construir el templo**

En octubre de 1990, se recibió la asignación de buscar un solar en la comunidad de Madrid para la construcción del templo. La búsqueda se centró en el área que hay entre la N-II, carretera de Barcelona, y la N-VI, carretera de La Coruña. Las razones que se daban para centrar la búsqueda en esta parte del norte de Madrid eran que en ella había una mayor densidad de zonas verdes, buenos transportes públicos, buen sistema de carreteras, buenos servicios (centros comerciales,

---

Abiertas, la Primera Palada y la Dedicación. De esa manera, se ponían en funcionamiento todos los medios necesarios para la construcción del templo (N. del A.).

<sup>148</sup> Información obtenida en una carta recibida por el autor el 6 mayo 2009, escrita por Spencer J. Condie, entonces presidente del Área Europa Mediterráneo.

restaurantes, etc.), y también que el tipo de viviendas unifamiliares y las parcelas en venta facilitaba la construcción en un ambiente apropiado.

El 15 de ese mes de octubre empezó la búsqueda, y se estudiaron, entre otras, las siguientes poblaciones: Alcalá de Henares, Mirasierra, Tres Cantos, Majadahonda-Las Rozas, Collado Villalba, RACE, Boadilla del Monte, La Moraleja, Torrelodones, Pozuelo-Aravaca, Somosaguas y el municipio de Madrid. Se analizaron cuidadosamente las características de todos los lugares seleccionados, entre los cuales están los siguientes:

1.- Peñas Albas, urbanización perteneciente al Ayuntamiento de Villalbilla, a 5,5 km. del centro de Alcalá de Henares. Es una zona residencial para la construcción de viviendas unifamiliares. Tiene una escuela, un centro comercial, zona deportiva, aula de cultura, biblioteca... Está situada en lo alto de una colina, y el templo podría verse desde muchos kilómetros. Se seleccionaron dos parcelas, una de unos 13.000 m<sup>2</sup>, y otra de unos 12.000 m<sup>2</sup>.

2.- En esta misma zona, se consideró también la posibilidad de comprar una parcela de 16.000 m<sup>2</sup>, situada al este del límite de Alcalá de Henares, en una zona industrial en desarrollo, frente a un gran centro comercial, y cercana a la estación del tren de cercanías.

3.- Tres Cantos, municipio situado a 20 km. al norte de la capital, con una población de unos 50.000 habitantes, era otra de las opciones. Se consideraron varias parcelas, pero el precio del m<sup>2</sup> era muy elevado.

4.- La Moraleja, situada al norte de la ciudad de Madrid, también formó parte de este estudio preliminar. Es una urbanización lujosa, perteneciente al municipio de Alcobendas. Se consideraron dos parcelas de diferentes tamaños. “Al Pte. Hinckley le encantó esa zona y el solar que le mostramos [el equipo de búsqueda]. Entonces preguntó: ‘¿Cuántos miembros viven aquí?’ ‘Ninguno’, contestamos. ‘¿Y podrían comprar vivienda aquí?’, preguntó. ‘No’, dijimos. Entonces se giró y se fue: perdió todo el interés por el solar”<sup>149</sup>.

5.- La Urbanización “El Bosque”, situada en Boadilla del Monte, también estaba en la lista. Se localizó una parcela de unos 15.000 m<sup>2</sup>, que permitía el uso religioso, situada en el centro de la urbanización.

---

<sup>149</sup> El encargado del grupo de búsqueda era Francisco Serrano, Supervisor de Bienes Inmuebles de la iglesia para España. El relato que aquí se da es suyo, así como toda la información de este apartado (N. del A.)

6.- La Dehesa de la Villa, un parque situado al noroeste de la ciudad de Madrid, perteneciente al distrito de Moncloa-Aravaca, fue otro de los lugares considerados. Está cerca de la ciudad universitaria. El solar seleccionado tenía cerca de 17.000 m<sup>2</sup>.

Otras opciones de los alrededores de la capital que se estudiaron fueron Pozuelo, Aravaca, Majadahonda y Torreloa.

Y no se descartaba la posibilidad de encontrar una parcela dentro de Madrid capital: Parque de las Naciones, Parque del Conde de Orgaz, Alameda de Osuna, Fuencarral... En este sentido, se analizaron las características de una parcela de 5.000 m<sup>2</sup> al borde de la M-30, carretera de circunvalación que rodea el centro de Madrid, con unos 5 km. de radio con respecto a la Puerta del Sol. Por ella pasan más de 300.000 vehículos cada día, testigos todos ellos de los edificios que se van levantando a ambos lados. Se pensó, pues, en la posibilidad de utilizar ese “escaparate” para el templo de Madrid, como se ha hecho con el Centro Cultural Islámico y Mezquita de Madrid, contruidos sobre esta vía, y que se conoce popularmente como “la mezquita de la M30”. Al circular por la M30, el Pte. Hinckley vio la Mezquita y dijo a Francisco Serrano, responsable de la búsqueda: “Queremos algo así”. Entonces se localizó un solar cerca de la M30, esquina a Avda. de América, delante del edificio del Centro de Formación de la IBM; pero se pensó que era un lugar demasiado ruidoso. En el distrito de Hortaleza, situado al noroeste de la capital, se encontró una parcela de cerca de 26.000m<sup>2</sup>, propiedad del ayuntamiento, todavía en desarrollo y con pocos servicios. Se estudió también la posibilidad de comprar el patio en venta de un colegio católico situado en la calle Romero Girón, a espaldas de la Castellana, cerca del Hotel Eurobuilding, con una extensión de unos 4.800 m<sup>2</sup>. También en la calle Rosa Jardón, del distrito madrileño de Chamartín, se consideraron varias parcelas, con superficies entre 1.600 y 7.000 m<sup>2</sup>; sería necesario en este caso comprar varias parcelas para poder construir el templo. Otro lugar que se analizó fue una parcela de unos 5.500 m<sup>2</sup> en el Barrio del Pilar, situado al noroeste y perteneciente al distrito de Fuencarral-El Pardo.

Otros lugares que se exploraron en la capital fueron los siguientes: Una parcela a segregar de una propiedad de 24.000 m<sup>2</sup> perteneciente al Canal de Isabel II, empresa responsable del agua de la Comunidad de Madrid, situada en el Paseo de las Moreras; un terreno de unos 2.300 m<sup>2</sup> del barrio de San Blas, propiedad del IVIMA, Instituto de la Vivienda de Madrid; dos parcelas de unos 2.000 m<sup>2</sup> cada una, la primera en la calle Emeterio Castaños, y la segunda en la calle López

Aranda, ambas cercanas a la prestigiosa calle de Arturo Soria; unos 3.500 m<sup>2</sup> en la calle López de Hoyos...

En caso de fracasar todos los intentos para encontrar una parcela adecuada para la construcción del templo, se consideró la posibilidad de demoler la capilla existente en Alcalá de Henares, y construir el templo en la parcela sobre la que está edificada. La dimensión de la parcela es de 36x46,5 m.; es decir, un total de 1.674 m<sup>2</sup>. Los inconvenientes eran que se trataba de un lugar escondido, y que sería necesario demoler el edificio actual, con el incremento en el costo que eso supondría, y que habría que encontrar uno nuevo para los miembros de la iglesia que estaban usando esa capilla.

El Presidente Hinckley visitó tres veces Madrid para inspeccionar solares. En cada una de ellas, los responsables de la búsqueda le prepararon unos diez solares para su evaluación.

En la tercera visita, de los diez terrenos inspeccionados ese día, el primero fue el solar del futuro Centro de Estaca situado en Moratalaz, de unos 2.250 m<sup>2</sup>. Se empezó con él, porque era propiedad de la iglesia, y porque estaba sin construir y bien comunicado con la M40 y la parada de metro. El segundo en la agenda fue el actual solar del Templo. En aquel tiempo había ahí un campo de fútbol de barrio; era equipamiento de uso alternativo aún sin definir, y propiedad de la Comunidad de Madrid, del IVIMA. La Comunidad estaba dispuesta a venderlo a la iglesia, pero no podía, porque por un acuerdo del Consejo de Ministros ese solar, que era del desaparecido Instituto Nacional de la Vivienda (INV), la Comunidad debería ceder el solar obligatoriamente al Ayuntamiento. Esta era una norma general en todo el territorio español: los solares del INV, de los que eran herederas las Comunidades Autónomas, debían ser cedidos a los respectivos Ayuntamientos. Pero Comunidad y Ayuntamiento tenían un conflicto, porque la Comunidad quería una compensación, y el Ayuntamiento entendía que la orden ministerial ordenaba una cesión gratuita entre Administraciones. Como el Ayuntamiento no se planteaba deshacerse del solar una vez adquirido, y además el contencioso que había con la Comunidad imposibilitaba su venta, la iglesia se encontraba con un solar bloqueado.

A pesar de todo, ese solar se incluyó en la lista de opciones, porque no eran muchos en Madrid los solares de equipamiento que permitían el uso religioso, con tanta superficie y tan bien comunicado (metro y autobús), y se decidió insistir en esa “posibilidad remota”. Y esta no era la primera vez que la iglesia se metía en negociaciones con ese solar, porque ya se había intentado antes sin éxito adquirir parte del terreno para construir una capilla.

Después de mostrar el solar de Moratalaz al presidente Hinckley y a su acompañante, el Élder Ballard, miembro del Quórum de los Doce Apóstoles, siguieron la ruta establecida para ese día, y llegaron a la capilla de Alcalá de Henares. El Pte. Hinckley y el Élder Ballard se sentaron en unas sillas en medio del Salón Sacramental, y estuvieron hablando los dos unos minutos. Cuando acabaron de hablar, el Pte. Hinckley se levantó, se acercó al grupo que los había estado llevando a los diferentes lugares, y preguntó a Francisco Serrano, responsable de la búsqueda: “¿Tenemos tiempo para volver al segundo solar que vimos esta mañana, antes de ir al aeropuerto?” Salieron de nuevo para Madrid, y al llegar, apartaron los coches en la calle Valdebernardo, al lado del solar. Mientras los demás esperaban, Hinckley y Ballard entraron en el solar, y empezaron a caminar y hablar. Después volvieron, y sin decir nada, el presidente Hinckley entró en la furgoneta que los había llevado de un lado para el otro. El Élder Ballard se dirigió a Francisco Serrano, y le dijo: “Este es el solar elegido para el Templo”. Su respuesta fue: “Élder Ballard, usted sabe que será difícil, porque este solar es del Ayuntamiento y no está en venta.” Entonces él dijo: “Hermano, vaya al Ayuntamiento, deles las gracias por toda la ayuda que nos han prestado, por las otras opciones que nos han ofrecido, y dícales que el Profeta del Señor ha elegido este solar para construir la Casa del Señor. Y no se preocupe, no habrá problema.” Entró también él en la furgoneta, y todo el grupo salió para el aeropuerto. Se despidieron y se fueron, dejando aquella “misión imposible”.

A la semana siguiente, Francisco Serrano fue a la Gerencia de Urbanismo, y compartió allí lo que le habían dicho que dijera: dio las gracias por la ayuda, les informó que el Presidente de la Iglesia había visitado todas las opciones, que había elegido el solar de Moratalaz y que era ese el que la iglesia quería comprar. La respuesta fue la esperada: que no estaba en venta, que había un conflicto de titularidad con el IVIMA y que eligieran otro. Francisco Serrano fue, entonces, al IVIMA, para averiguar las posibilidades de una cesión al Ayuntamiento y la ayuda que la iglesia podría prestar en este sentido. La actitud de la Comunidad era muy dialogante y colaboradora, pero legalmente era poco lo que podían hacer. La compra al IVIMA del solar del centro de estaca en Moratalaz convertía a la Comunidad en un buen aliado de la iglesia en las presentes negociaciones. Y como esa compra fue muy complicada, porque ese solar también estaba en su día en litigio con el Ayuntamiento, que decía que la Comunidad tenía que cedérselo a ellos, esa experiencia fue muy útil para las negociaciones que tenían por delante.



Durante semanas, se intentó sin éxito desbloquear la situación, hasta que ocurrió “el milagro”: el Ayuntamiento decidió que quería construir una biblioteca pública en Moratalaz, y necesitaba para ello el solar que la iglesia había comprado para su centro de Estaca, porque estaba al lado de la futura Junta de Distrito. El plan del Ayuntamiento era convertir la manzana en la que estaba el solar de la iglesia en un espacio de equipamientos municipales: Junta de Distrito, Ambulatorio, zonas verdes, Biblioteca, mercado, centro social...

Cuando Francisco Serrano supo esto, informó a los responsables del Ayuntamiento que a la iglesia le encantaría permutar el solar por el que el Presidente de la Iglesia había elegido para el Templo. La propuesta era permutar propiedad por derecho de uso, para hacer más fácil y atractivo el negocio para el Ayuntamiento. Además, el Ayuntamiento siempre decía que ese solar era un bien de dominio público, o “bien demanial”, que no se podía vender, sino sólo ceder temporalmente. A partir de ahí, comenzó un año de negociaciones, intenciones y documentos, hasta que se cerró el acuerdo de permuta: la iglesia cedió el solar del Centro de Estaca, más una suma de dinero para compensar la diferencia entre el terreno a ceder (2.250 m<sup>2</sup>) y el terreno a comprar (13.000 m<sup>2</sup>), y ellos, a cambio, dieron a la iglesia la titularidad.

Cuando años antes se escogió el barrio de Moratalaz para ubicar el futuro Centro de Estaca, y se compró el solar para construirlo, nadie sabía en aquellos momentos que se estaba preparando el camino para la compra de un solar que incluiría, no sólo un centro de estaca, sino todo un complejo con un Templo como edificio principal. El Presidente de la Iglesia estuvo inspirado al pedir lo que para todos parecía imposible, porque los profetas creen en las palabras de Jesucristo a sus discípulos, cuando les dijo que “todas las cosas son posibles para Dios” (Marcos 10:27). En las negociaciones a tres bandas con el Ayuntamiento y la Comunidad, la iglesia era en aquel caso, y sigue siéndolo en muchos otros casos similares, una organización insignificante, pero la mano de la Providencia estuvo presente, y supo preparar el camino para un resultado que se presentaba, si no imposible, sí muy improbable.

De esta manera se concluyó la búsqueda del terreno para el Templo de Madrid, y se dio comienzo a las negociaciones para empezar todo el proceso de la adquisición del terreno y de la construcción.

### 15.3 Ceremonia de la Primera Palada

Antes de empezar la construcción de un templo, se lleva a cabo la Ceremonia de la Primera Palada. En el caso del Templo de Madrid, esta ceremonia la presidió Gordon B. Hinckley, en ese momento presidente de la iglesia. El hecho de que el presidente de la iglesia viajara hasta Madrid desde Lago Salado para esta ceremonia mostraba la solemnidad e importancia de este acontecimiento.

La fecha de la ceremonia de la Primera Palada fue el 11 de junio de 1996. Al presidente Hinckley le acompañaban su esposa y dos hijos del matrimonio; Dallin H. Oaks, miembro del Quórum de los Doce Apóstoles, y su esposa; Dean Larsen, miembro del primer Quórum de los Setenta y presidente de la Iglesia en Europa y su esposa; Francisco Viñas, Autoridad de Área; José Teixeira, Autoridad de Área; Richard H. Winkel, presidente de la Misión de España Madrid y su esposa. También estaban invitados presidentes de estaca de España y Portugal. Y como personalidades no miembros de la iglesia estaban presentes Carmen Álvarez-Arenas, viceconsejera de la presidencia de la Comunidad de Madrid; Alberto de la Hera, Director General de Asuntos Religiosos del Ministerio de Justicia; Daniel Basterra, magistrado y profesor de Derecho; los arquitectos, ingenieros y abogados que participaron en el desarrollo del proyecto, con directivos de la empresa JOTSA, encargada de la construcción, y representantes de la asociación de vecinos de Moratalaz.

El acto empezó con un himno cantado por el coro de la estaca de Madrid, y por una oración ofrecida por el presidente de la estaca, Carlos Somoza. Después se ofrecieron unos discursos; primero por Francisco Viñas, que comentó que el templo que se iba a construir daría servicio a los 55.000 miembros de la iglesia de España y Portugal [unos 70.000, incluyendo el sur de Francia<sup>150</sup>]. Agradeció el trabajo prestado por los miembros del Comité de la palada, y reconoció la presencia de los miembros de la iglesia de España y Portugal, que habían soportado pacientemente el calor del día a la espera del comienzo de la ceremonia, especialmente aquellos que habían venido de Portugal viajando en coche muchas horas. Dean L. Larsen reconoció en sus palabras la presencia de miembros de la iglesia de Francia, porque el templo daría servicio también al sur de este país, y dijo que el templo sería una bendición para los miembros de la iglesia, y también para los habitantes de la comunidad en general. Dallin H. Oaks comentó que ese momento sería recordado por muchos después del paso de los años como un acontecimiento

---

<sup>150</sup> N. del A.

importante de sus vidas, diciendo “yo estuve allí”; dijo que el edificio que se iba a construir llevaría el nombre de “La Casa del Señor”, el mismo que tenía el templo que Salomón mandó construir, y que tienen todos los templos del Señor en todo el mundo; informó que había en la iglesia en ese momento cinco templos con el español como idioma principal, y que el templo de Madrid sería el sexto. El coro cantó el himno “Oh Dios de Israel”, y tomó la palabra Gordon B. Hinckley, que agradeció al coro por la música, y a todos los presentes por los esfuerzos hechos para asistir. Dio la bienvenida a Carmen Álvarez-Arenas; a Alberto de la Hera, Director General de Asuntos Religiosos del Ministerio de Justicia; a José Cardona, representante de la Federación de Iglesias Evangélicas, y a Daniel Basterra. También agradeció a los arquitectos, magistrados, abogados y aquellas personas que habían contribuido a hacer posible la construcción del templo, y a los representantes de los vecinos de Moratalaz y a todos los presentes. Reconoció el esfuerzo hecho por muchos para estar presentes en ese acto. Dijo que él y sus acompañantes habían hecho más de 9.000 kilómetros para poder asistir al acto, y expresó su alegría de estar presente entre todos. Comentó que diez días antes habían estado dedicando el Templo de Hong Kong, el templo número 48 en funcionamiento en todo el mundo. Y dijo que cuando el templo de Madrid se dedique en unos dos años será aproximadamente el templo número 53 del mundo. Añadió que la iglesia tiene miles y miles de capillas y casas de adoración, pero templos sólo hay unos pocos, y todos ellos están rodeados de una santidad especial. Explicó que este templo servirá a España, Portugal, sur de Francia y otras áreas. “Ya vine en 1992 para encontrar un lugar en el que se pudiera construir el templo, y después de ver varias opciones, sentimos que este sería el terreno apropiado. Tiene un buen sistema de transporte, para que las personas puedan llegar desde cualquier lugar de Europa, y con el metro el acceso es fácil para quienes vivan aquí”, comentó. Dijo a los visitantes que los miembros de la iglesia se esforzarían por ser buenos vecinos, y que los edificios que se iba a construir (el templo, el centro de estaca, el centro de capacitación de misioneros y otras instalaciones más) serían muy bellos, y convertirían ese terreno en un lugar sagrado y santo. “Empecemos desde ahora mismo a poner nuestras vidas en orden”, dijo, y añadió, “somos un pueblo cristiano que cree y enseña los principios del evangelio de Jesucristo”. Terminó diciendo que después de ofrecer un breve oración, algunos de los presentes tomarían las palas disponibles, y darían la primera palada en el lugar en que la tierra se ha preparado para el acto, y que acabada la ceremonia, se entregaría el proyecto a la empresa constructora para empezar las obras.

La oración que el presidente Hinckley ofreció fue la siguiente: “Nuestro amado Padre Celestial, nuestro Padre y nuestro Dios: Con reverencia nos inclinamos ante ti en este día histórico en que se comienza la construcción de un santo templo que será dedicado a ti y a tu Hijo. Que tu Espíritu pueda morar aquí, y que sea un lugar en el que tus Santos fieles puedan venir y recibir bendiciones eternas. Oramos para que los trabajos se muevan con rapidez, sin obstáculos. Te agradecemos por todos aquellos que han traído este proyecto hasta este punto en el que podemos entregar los planos a los constructores. Pedimos que la obra sea digna de tu casa; que sea un lugar de belleza, un lugar de santidad, una casa de Dios. Te pedimos que no haya accidentes durante la construcción, y que todos los que trabajen aquí puedan reconocer que no están construyendo solamente un edificio, sino un templo de Dios. Pedimos que la obra progrese sin obstáculos, para que se complete rápida y satisfactoriamente. Te agradecemos por la cooperación de los representantes del gobierno, y pedimos que siga adelante. Te agradecemos por la presencia entre nosotros de aquellos que no son de nuestra fe, que se han unido a nosotros en este día de celebración y de comienzos; bendícelos por su bondad hacia nosotros. Y ahora, actuando bajo la autoridad del Santo Sacerdocio, dedicamos este terreno para la construcción de tu casa santa, y los demás edificios que se van a construir aquí. Y pedimos que se convierta en un lugar de belleza en esta gran ciudad, y que sobre estos edificios descansen una atmósfera de santidad para que todos los que lo vean sepan que es algo especial, y que sea una contribución más a las demás construcciones notables de esta ciudad, y que sea un crédito a tu pueblo, quienes lo harán posible congregándose aquí. Y pedimos esto como siervos de tu Hijo, en el nombre de nuestro Redentor, Jesucristo. Amén.

Las personas que tomaron las palas para concluir la ceremonia fueron Gordon B. Hinckley, Dallin H. Oaks, Dean L. Larsen, Francisco J. Viñas, Carmen Álvarez-Arenas, Alberto de la Hera y Daniel Basterra.

#### **15.4 La construcción del Templo**

La parcela del templo tiene una extensión de 12.846 m<sup>2</sup>. La construcción fue obra de la empresa JOTSA, y duró un total de 26 meses. Junto al Templo, se construyeron dos edificios: el centro de estaca y el multiusos.

El edificio del templo tiene tres plantas, con una superficie de 4.059 m<sup>2</sup>, y una torre que se eleva a 44 metros de altura, coronada por la estatua del Ángel Moroni, uno de los profetas del Libro de Mormón. La parte exterior del templo está cubierta con mármol de Carrara, Italia, y el interior de mármol de Macael, Almería.

El edificio multiusos tiene ocho plantas, y una superficie de 6.466 m<sup>2</sup>, con un Centro de Capacitación Misional para 100 misioneros, que incluye 10 apartamentos y un comedor; un hostel para alojar a los visitantes del templo, con 20 habitaciones y capacidad para 80 personas, que incluye también un comedor; una tienda para venta de artículos de la iglesia; un Instituto de Religión; un centro de Historia Familiar y de Recursos de empleo.

El centro de estaca tiene una superficie de 1.659 m<sup>2</sup>, que incluyen una capilla para el culto dominical, un salón cultural y deportivo, y aulas y despachos para el servicio de hasta dos estacas y cuatro barrios barrios.

En el sótano hay un estacionamiento de 4.337 m<sup>2</sup>, con capacidad para 112 coches y 3 autobuses.

El total de superficie construida es de 17.406 m<sup>2</sup>.

El arquitecto Carlos Langdon es el autor del proyecto, y Rodrigo Calvo, el responsable de la dirección de la obra y del control de costos. Sobre la obra del templo, Carlos Langdon explicó que su diseño ha pretendido reflejar la tradición arquitectónica del mediterráneo hispano. Todos los templos tienen que seguir las directrices de la iglesia, por lo que Langdon tuvo que esforzarse por unir la tradición de la iglesia con el carácter español del diseño.

La construcción del templo ha estado sometida constantemente a un estricto control de calidad, buscando en lo posible siempre la perfección propia de un lugar de culto tan especial como es un templo.

Algo que forma parte de las normas de vida de los mormones o Santos de los Últimos Días es que no fuman, y que no toman bebidas alcohólicas, ni café ni té. En las obras del templo, se colgaban carteles de “prohibido fumar”. Para ayudar a los obreros a no echar de menos el tabaco, el encargado solía dar vueltas por la obra, repartiendo caramelos.

Las abundantes lluvias que se registraron entre diciembre de 1996 y enero de 1997 complicaron mucho las obras. Llovió tanto que todo el espacio que estaba sin cubrir se convirtió en un pantano lleno de lodo. Algunos obreros necesitaron ayuda para salir de lugares en que el barro les llegaba hasta las rodillas. Todo eso causó retrasos en el proyecto, para frustración de los

contratistas. Pero la obra siguió adelante, y uno de los acontecimientos a destacar fue la llegada en el mes de diciembre de 1997 de grandes camiones procedentes de Carrara, cargados de mármol; a mediados de enero de 1998, se empezó a colocar, comenzando por la fachada oriental, contrastando su blancura deslumbrante al sol, con el color rojizo de los ladrillos de los edificios del centro de estaca y el multiusos.

### **15.5 Jornadas de Puertas Abiertas**

Una vez terminada la construcción, las puertas del templo se abrieron para todas las personas que quisieran visitarlo. Las Jornadas de Puertas Abiertas comenzaron el 18 de febrero de 1999, y se prolongaron hasta el 13 de marzo. El horario de apertura era de 9.00h. a 21.00h., de martes a sábado, y los lunes, de 9.00h. a 19.00h. Los domingos estaba cerrado. El número de visitantes, que venían de toda España, y algunos de otros países, fue de 100.222, incluyendo a personalidades como el Alcalde de Madrid. Los visitantes pasaban por una exposición con paneles explicativos en el salón cultural del centro de estaca; después se les mostraba un audiovisual en la capilla, y de allí pasaban al interior del templo, en el que podían ver sus diferentes salas.

Durante los días en que el templo estuvo abierto para el público en general, cientos de personas hacían cola en la manzana del templo, esperando pacientemente su turno: era una oportunidad única, especialmente para quienes, por no ser miembros de la iglesia, sabían que una vez dedicado, el templo quedaría cerrado para las personas no Santos de los Últimos Días.

### **15.6 Dedicación del Templo**

El 19 de marzo de 1999, Gordon B. Hinckley, presidente de la iglesia, como conclusión al largo camino seguido desde que se escogió el lugar para la construcción del templo, también un mes de marzo, pero siete años antes, dedicó ese sagrado edificio ofreciendo la siguiente oración dedicatoria:

Dios Todopoderoso, nuestro Padre Eterno, venimos ante Ti en humilde oración. Nuestros corazones están llenos de gratitud por la valiosa oportunidad de reunimos para dedicar este hermoso templo.

Hemos erigido en esta nación cristiana esta Casa del Señor. Ahora, actuando con la autoridad del sacerdocio que viene de Ti, dedicamos y consagramos el Templo de Madrid, España,

de La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días. Lo presentamos a Ti y a Tu Divino Hijo. Te rogamos que aceptes nuestra ofrenda que Te damos con amor Tus agradecidos hijos e hijas. Lo honramos y reverenciamos como Tu morada. Rogamos que Tu Santo Espíritu more aquí en todo momento y en toda temporada. Dedicamos el terreno de ésta y de las instalaciones adyacentes con sus flores, arbustos, árboles y césped. Dedicamos la estructura del templo desde los cimientos hasta la estatua de Moroni. Dedicamos todas las salas e instalaciones del templo, y suplicamos una bendición especial sobre los recintos utilizados para administrar las ordenanzas sempiternas tanto para los vivos como por los muertos. Imploramos que Tus santos fieles vengan dignamente a ésta Tu santa casa a recibir las ordenanzas más altas del Evangelio, para hacer convenios contigo, y sellar a sus familias por el tiempo y por la eternidad.

“Planta en el corazón de los hijos las promesas hechas a los padres”, y haz que “el corazón de los hijos se vuelva hacia sus padres”, para que la tierra no sea totalmente asolada a la venida de Tu Hijo (D. y C. 2:2, 3). Rogamos que Tú protejas esta estructura mediante Tu divino poder. Guárdala de la profanación y de daños de manos impías. Bendícela para que permanezca a través de las generaciones venideras. Haya solo tempestad, protégela con Tu solícito amparo. Rogamos que nada maligno ni impuro entre dentro de estas paredes. Que sea, verdaderamente, Tu santa casa, oh Dios. Te damos gracias por Tu antiguo Evangelio restaurado en ésta, la plenitud de los tiempos, por conducto del profeta José Smith. Te damos gracias por que se ha difundido sobre la tierra mediante el trabajo fiel de los mensajeros de la verdad que han salido a las naciones. Abre la puerta y el corazón de las personas a las que ellos lleguen en cualquier lugar al que sean enviados. Protégelos de daños y del mal.

Te damos gracias por este gran reino de España que ha sido hospitalario a Tus santos. Bendice este país. Somos conscientes de que fue de estas costas desde donde navegó Colón para descubrir América, como se predijo en el Libro de Mormón. Bendice al Rey y a la Reina. Bendice a los que gobiernan en cualquier cargo tanto en ésta como en otras naciones de las que los de Tu pueblo vendrán a esta Casa. Rogamos que sean amistosos y generosos para con Tu causa y reino. Bendice ésta Tu obra para que florezca y crezca en prodigioso esplendor, y conmueva para el bien sempiterno el corazón de las personas de todas partes.

“Trae a tu memoria, oh Señor, a todos los de tu iglesia, ya todas sus familias... para que tu iglesia salga del desierto de las tinieblas, y resplandezca hermosa como la luna, esclarecida como el sol e imponente como un ejército con sus pendones” (D. y C. 109:72, 73).

Ahora, nuestro Padre Amado, dedicamos no sólo este templo, sino también las otras estructuras relacionadas que se han edificado en esta manzana. Dedicamos el hermoso y espacioso centro de estaca con todas sus instalaciones. Rogamos que sea una apreciada casa de aprendizaje, donde se enseñe y se alimente la fe. Suplicamos que Tu palabra, que se hable desde el púlpito de la capilla, encienda como el fuego testimonios de la verdad eterna de ésta Tu santa obra. Rogamos que los que se reúnan en estos recintos sagrados participen con reverencia de los emblemas de la carne y de la sangre de Tu divino Hijo que dio Su vida para expiar los pecados del género humano. Pedimos que el salón de actividades sea un lugar de sociabilidad donde los de Tu pueblo se relacionen en agradable amistad. Rogamos que Tus verdades eternas sean enseñadas en los salones de clase, que la fe aumente entre todos los que adoren aquí. Dedicamos el edificio que alberga el Centro de Capacitación Misional y las viviendas, el Hostal para los Participantes del Templo, el Centro de Distribución de Ropa, la Biblioteca de Historia Familiar y el aparcamiento subterráneo. Todo se ha construido para que sirva los propósitos de Tu Iglesia y Reino. Rogamos que todas las instalaciones sirvan de ese modo conforme a Tu divino plan y propósito. Suplicamos que Tu palabra se enseñe aquí y salga a proclamarse a las gentes de la tierra para el establecimiento de Sión y la edificación del Reino de Dios. Todas estas instalaciones se han hecho posibles por el diezmo de Tus santos fieles. Abre las ventanas de los cielos y derrama bendiciones sobre ellos. Susténtalos. Provee para ellos. Prospéralos al servirte ellos con rectitud.

Nuestro Padre y nuestro Dios, Tú, gran Elohim, cuán agradecidos a Ti nos sentimos. Acepta la gratitud de nuestros corazones y deja que Tus bendiciones destilen sobre nosotros, Tus

hijos, como el rocío del cielo, Te pedimos humildemente en el nombre de nuestro Redentor, sí, el Señor Jesucristo, Tu Hijo Amado, que fue escogido antes de la fundación del mundo. Amén.

## **15.7 Conclusión**

El Templo de Madrid se ha convertido en una piedra clave para el establecimiento de la Iglesia de Jesucristo en España, y un testimonio de que La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días tiene un mensaje digno de ser escuchado.

La construcción de un Templo en Madrid, que presta sus servicios religiosos a España, Portugal, sur de Francia y a partes del Sur de Italia, ha mejorado la imagen de la iglesia en el país, y ha servido para que la iglesia obtuviera en 2003 el Notorio Arraigo.

El mármol de las lápidas en los cementerios nos recuerdan que los hombres somos mortales, y el mármol del templo de Madrid nos recuerda que las familias pueden ser eternas. Y ese testimonio de vida después de la muerte es el más hermoso testimonio que la iglesia lleva por el mundo, y en España es un mensaje de vida y esperanza que puede abrir muchos corazones al mensaje del evangelio restaurado.

## **Capítulo 16: Los Seminarios e Institutos de Religión en España**

### **16.1 Los Seminarios e Institutos de Religión**

La iglesia enseña la religión a sus jóvenes en sus centros de culto: el Seminario para los jóvenes de 14 a 17 años, y el Instituto para los jóvenes de 18 a 30 años. Estos dos programas sirven como asignatura de religión para los jóvenes de la iglesia: el Seminario para quienes cursan el segundo ciclo de la ESO y el Bachillerato u otros ciclos formativos hasta la edad de 17 o 18 años, y el Instituto para los alumnos que cursen una educación superior, o que tengan entre 18 y 30 años de edad.



## **16.2 Negociaciones para incorporar a los planes de estudio de la Educación General Básica y de la Enseñanza Media las enseñanzas de formación religiosa de la iglesia**

La Ley General de Educación 14/1970, de 4 de agosto establecía la enseñanza obligatoria hasta los 14 años, cursando la Educación General Básica (EGB). Después, el alumno tenía dos opciones: el llamado Bachillerato Unificado Polivalente (BUP), o a la Formación Profesional (FP). Los responsables de los Seminarios e Institutos de Religión de la Iglesia, amparados por la Ley orgánica 7/1980 de 5 de julio de Libertad Religiosa, que en su artículo 2.c establece el derecho de toda persona de recibir dentro del ámbito escolar la educación religiosa según sus propias convicciones, se planteó la posibilidad de incorporar a los planes de estudio de la Enseñanza Secundaria la enseñanza de formación religiosa de La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días. Para ello, después de estudiar la Ley orgánica de 7 de julio de 1980 sobre libertad religiosa, publicada en el BOE de fecha 18 julio 1980, se hicieron varias visitas al Ministerio para hacer consultas sobre ella. Se hicieron también visitas en el Ministerio al departamento encargado de los libros de texto cuya autorización habría que solicitar, así como a los encargados de las Enseñanzas Medias para conocer el procedimiento a seguir para impartir la formación religiosa de la iglesia en los Institutos de Enseñanza Media (BUP) y Centros de Formación Profesional (FP).

Las visitas hechas al Ministerio de Educación, situado en la calle Alcalá, de Madrid, y también a la Delegación que este Ministerio tiene en el Paseo del Prado, llevaron a los responsables de la iglesia hasta uno de los funcionarios responsables del BUP en la Delegación que les dijo que era necesario fijar una cita con el Director de Enseñanzas Medias. En esa reunión se fijarían las directrices a seguir en el trabajo de colaboración entre el Ministerio y la iglesia sobre contenidos y libros de texto.

El 20 de febrero de 1981 se reunieron en la Delegación del Ministerio de Educación del Paseo del Prado los representantes de la iglesia con el Subdirector General de Ordenación Académica, Antonio Iniesta Oneca.

El 30 de septiembre de 1981, el entonces director de los seminarios e institutos de la iglesia en España (el autor de esta tesis) llamó por teléfono al Sr. Iniesta Oneca, que le recomendó llamar a Luis Apostua, Director General de Asuntos Religiosos. La secretaria del Sr. Apostua le dio una cita para reunirse el día 7 de octubre, a las 11 de la mañana. Con esta fecha, se envió una carta al Ministro de Educación, Juan Antonio Ortega y Díaz-Ambrona, con los planes de estudio

de Seminario, y se quedó a la espera de fijar una fecha para hacer una nueva visita al Ministerio. El 7 de octubre de 1981, los representantes de la iglesia se reunieron con el Sr. Apostua, y compartieron con él los documentos y cartas enviados al Ministro de Educación. El Sr. Apostua les prometió que se pondría en contacto con el Director General de Enseñanzas Medias. El 14 de marzo de 1984, el bufete de abogados Garrigues, que llevaba los asuntos legales de la iglesia, preparó una instancia con el plan de estudios de la iglesia para el curso 1984-85. La documentación se presentó en esa fecha a Antonio Castroviejo, en la Delegación del Paseo del Prado, que dio su visto bueno y dijo que en un mes se publicarían en el BOE, y que todo estaría preparado para la enseñanza de la religión de la iglesia en los centros de Enseñanza Media para el curso 1984-85. Se pasó, pues, al Registro para depositar la instancia. El paso siguiente sería visitar el Ministerio de Educación, para depositar tres ejemplares de cada libro de texto y el décuplo del valor de los textos: un total de 10.000 pesetas.

En ese mismo mes de marzo de 1984, el director del sistema educativo de la iglesia preparó el plan de estudios para la enseñanza de la religión en BUP y FP (edades 14-16 años). Y se aprovechó para presentar también un plan de estudios para la EGB (edades 6-13 años).

Continuando con los trámites, el 10 de mayo de 1984 se hizo una visita a la Delegación del Ministerio de Educación, en el Paseo del Prado, para dejar las directrices que rigen los contenidos de la enseñanza de la religión de la iglesia, y los objetivos y el temario de cada uno de los cursos: del Antiguo Testamento, para el año escolar 1984-85, y el Nuevo Testamento, Doctrina y Convenios y el Libro de Mormón, para años sucesivos. Todo se publicaría en el BOE, como requisito previo a la enseñanza en los colegios. El Sr. Castroviejo aseguró que se publicarían antes de las vacaciones. El material de enseñanza sobre el Antiguo Testamento se depositó en el Ministerio de Educación, de la calle de Alcalá.

Con fecha 6 julio 1984, en el BOE.-Núm. 161, págs. 19849 y 19850, el MINISTERIO DE EDUCACIÓN Y CIENCIA publicaba la “Orden de 19 de junio de 1984 por la que se incorporan a los planes de estudios de Bachillerato y de Formación Profesional las enseñanzas de formación religiosa de la Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días y se aprueban los cuestionarios y las orientaciones pedagógicas”. Y con fecha 30 noviembre 1985, en el BOE.-núm. 287, págs. 37977 y 37978, el MINISTERIO DE EDUCACIÓN Y CIENCIA publicaba la “Orden de 22 de noviembre de 1985 por la que se incorpora al nivel de Educación General Básica el programa de la Enseñanza Religiosa de la Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días”.

### **16.3 Una experiencia que duró diez años**

Las negociaciones con el Ministerio de Educación comenzaron en febrero de 1981, y la aprobación para enseñar religión en los centros de Enseñanzas Medias (BUP y FP) se obtuvo el 19 de junio de 1984, y para los centros de EGB, el 22 de noviembre de 1985; es decir, que fueron necesarios varios años de negociaciones para conseguir esa autorización. Las primeras clases empezaron en el curso 1985-86, y continuaron hasta 1994, teniendo un total de unos 2.500 alumnos inscritos en los centros de enseñanza.

Esta experiencia terminó cuando la LODE de 1985 (Ley Orgánica del Derecho a la Educación) fue sustituida por la LOGSE de 1990 (Ley Orgánica de Ordenación General del Sistema Educativo de España). Con la LODE, que en su Artículo cuarto. c) habla del derecho de los padres o tutores “A que sus hijos o pupilos reciban la formación religiosa y moral que esté de acuerdo con sus propias convicciones”, la iglesia, aunque aún no ha podido firmar un acuerdo de cooperación con el estado español, pudo enseñar religión en la escuela pública. Pero esto se acabó cuando ese acuerdo se convirtió en necesario para esa enseñanza. La LOGSE se encargó de ello, al establecer en su Disposición Adicional segunda lo siguiente: “La enseñanza de la religión se ajustará a lo establecido en el Acuerdo sobre enseñanza... suscrito entre la Santa Sede y el Estado Español y, en su caso, a lo dispuesto en aquellos otros que pudieran suscribirse con otras confesiones religiosas. A tal fin, y de conformidad con lo que dispongan dichos acuerdos, se incluirá la religión como área o materia en los niveles educativos que corresponda, que será de oferta obligatoria para los centros y de carácter voluntario para los alumnos”. Cuando en 1994, la LOGSE entró plenamente en vigor, el experimento terminó. Pero sirvió para mostrar a la sociedad española que las creencias de la iglesia tenían el sello de aprobación del Ministerio de Educación, que, además, elogió la calidad de contenidos y materiales didácticos presentados en el Registro para su aprobación.

### **16.4 Reacción a la decisión del Ministerio de Educación de aprobar las enseñanzas de la iglesia en la escuela pública**

A pesar de todo, la primera reacción a esta aprobación fue un artículo publicado por el periódico ABC de fecha Sábado 7-7-84, pág. 42, en su sección sobre RELIGIÓN, que con el título, “La

secta de los mormones accede a los colegios españoles”, después de reconocer “el derecho que la ley orgánica de Libertad Religiosa reconoce a las iglesias, confesiones y comunidades a divulgar sus respectivos credos”, manifestaba su extrañeza de que el Ministerio de Educación y Ciencia permitiera que se incorporaran a los planes de estudio de Bachillerato y Formación Profesional las enseñanzas de “una secta minoritaria en número y con mayoría de miembros extranjeros”. Añadiendo que “esta secta de los mormones... [que] en la actualidad cuenta con 7.000 adeptos... se encuentra tan alejada de las doctrinas cristianas que para muchos autores se halla ‘al otro lado del cristianismo’...” Y añadía que “Su carácter exclusivista y sus confusas doctrinas sobre el misterio de la Trinidad y la divinidad de Jesucristo hacen de esta secta un caso peculiar...”.

El contenido de este artículo, en el que se insiste en llamar a la iglesia “la secta de los mormones”, y a sus feligreses “adeptos”, afirmando que sus creencias están “al otro lado del cristianismo”, contrasta con el publicado con fecha 24-3-98, pág. 68, con motivo de la construcción del “primer Templo Mormón” en el barrio de Moratalaz de Madrid. Junto a un gran despliegue de información sobre la construcción que se estaba llevando a cabo, se incluye un artículo, que con el título, “Historia y creencias”, dice en parte lo siguiente: “La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos días es una Iglesia cristiana, comprometida con el relato del Nuevo Testamento en cuanto al nacimiento, vida, crucifixión y resurrección de Jesucristo... Sus miembros se distinguen por una fe activa y vigorosa...”.

### **16.5 El Templo de Madrid mejora la imagen de la iglesia en la sociedad española**

La dedicación del Templo de Madrid marcó el comienzo de una nueva era en el establecimiento de La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días en España, hasta el punto de que, como muestra este cambio de actitud del diario ABC, se podría hablar de la iglesia antes y después del Templo de Madrid. Ese templo y todo el complejo de edificios que hay en la llamada Manzana del Templo muestran a la sociedad española que los mormones no son un grupo de extranjeros de paso, sino, como indica el texto del reconocimiento legal de la iglesia de 22 de octubre de 1968, una iglesia española o “de España”, que con grandes esfuerzos ha logrado un lugar en la geografía y la historia del país.

## 16.6 El reconocimiento del Notorio Arraigo de la Iglesia en España

Este hecho lo reconoció la Comisión Asesora de Libertad Religiosa cuando, con fecha 25 de febrero de 2003, concedió a la iglesia, “por su ámbito y número de creyentes”, el “notorio arraigo”. Y ahora se está a la espera de establecer un acuerdo de cooperación con el estado español, como el que tienen católicos, protestantes, judíos y musulmanes.

## Conclusiones

PRIMERA. – Fechas y acontecimientos más significativos de la historia de la iglesia.

En la llegada de La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días a España, hay varias fechas necesarias.

La primera fue el 28 de junio de 1967, en la que se aprobó la primera Ley de libertad religiosa; esta fecha era necesaria porque uno de los Artículos de Fe de la iglesia dice, “Creemos... en obedecer, honrar y sostener la ley”; sin el amparo de esa *Ley 44/1967, de 28 de junio, regulando el ejercicio del derecho civil a la libertad religiosa*, la iglesia no habría entrado en España, como se ha mostrado en esta tesis.

La segunda fecha fue el 22 de octubre de 1968, día del *reconocimiento legal de la Asociación Confesional no Católica “La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días, de España”*, sin el cual la iglesia no podría haberse beneficiado de los derechos que la recién aprobada libertad religiosa proporcionaba a las confesiones que se inscribían en el Registro habilitado por el Ministerio de Justicia.

La tercera fue el 20 de mayo de 1969, en la que un apóstol de la iglesia viajó a Madrid, y en la Casa de Campo dedicó España a la predicación del evangelio, abriendo las puertas a la llegada de los primeros misioneros y a la obra misional desarrollada desde primeros de junio de 1969 hasta el presente.

SEGUNDA. – Fecha más antigua de la primera llegada de misioneros a España.

Si se hiciera la pregunta de cuándo llegaron misioneros de la iglesia por primera vez a España, la respuesta podría ser otra pregunta: ¿Se podría considerar la Misión de Gibraltar parte de la historia de la predicación del evangelio restaurado en España? Como Gibraltar era ya británica en los años

1853 y 1854 en que Stevenson y Porter estuvieron predicando en el Peñón, ¿no debería ser este capítulo parte de la historia británica, y no de la española? Stevenson responde a esta pregunta en una carta escrita al presidente de la iglesia y al consejo de los doce apóstoles el miércoles 5 de julio de 1854 desde Inglaterra, una vez acabada su misión, en la que hace un resumen de su predicación en Gibraltar. La primera parte de la carta dice lo siguiente:

Misión de Gibraltar

Londres, 5 de julio de 1854

Presidente Brigham Young y el Consejo.

Amados hermanos:

Con gratitud a mi Padre Celestial, y como mi deber ante vosotros, tengo el placer de dirigirme a vosotros en la presente ocasión para informaros del progreso de mi misión, a la que tengo el honor de haber sido asignado. Desde mi última carta, he estado trabajando con muchas privaciones y dificultades para mantener el puesto en este importante campo de labor, ya que esta parece ser la única puerta a España, ya que parece que en este momento no hay otra puerta abierta a España, donde las leyes y los sacerdotes son tan rigurosos que en unos años algunos misioneros quisieron establecerse enseñando en escuelas pero tan pronto como descubrieron que se dedicaban a la enseñanza de la religión, tuvieron que salir huyendo en cosa de dos días para salvar sus vidas, porque en este país, no sólo no se valora la vida, sino que por unos chelines se perdona cualquier delito.

151  
...

La segunda parte de la carta habla de un grupo religioso que usaba la enseñanza de la religión en las escuelas como herramienta proselitista. Este grupo parece referirse a los metodistas, que lo usaron con éxito en Gibraltar; pero parece que el intento de ponerlo en práctica en España puso en peligro sus vidas. En esta carta, Stevenson está dando un informe al presidente Brigham Young, que fue quien le mandó al Peñón, diciéndole que Gibraltar era la única puerta para pasar a España a predicar. Con esto parece dar a entender que Brigham Young veía Gibraltar como la única puerta para entrar a predicar a España, ya que la falta de libertad religiosa, por la presión de “las leyes y los sacerdotes”, no permitía entrar por otra puerta. Esto podría hacernos

---

<sup>151</sup> La carta manuscrita original dice en parte lo siguiente: “With gratitude to my heavenly father & as a duty to you, I have the pleasure to address you on the present occasion to inform you of the progress of my Mission. Which I have the honour to be appointed (Since my last to you I have still labored under much privation & difficulty to maintain a footing in this important field of labor as this seems to be the only door into Spain as there seems at present to be no door open in Spain the laws & priests being to[o] rigorous... *Gibraltar Mission* (Copia del original de la carta en poder del autor. La transcripción que se conserva de esta carta en el Archivo de la iglesia no es muy fiel [N. del A.]

pensar que Brigham Young envió misioneros a Gibraltar, no sólo para predicar en un lugar con tan poca población<sup>152</sup>, que, además, era una sencilla guarnición militar, sino que uno de sus objetivos podría haber sido intentar predicar en España desde Gibraltar<sup>153</sup>. No parece haber información al respecto, tan sólo que el 23 de marzo de 1853 entraron en España, y estuvieron allí parte del día. Si se aceptara este hecho como parte de los intentos de predicar en España, tendríamos que apuntar también esta fecha, y decir que la primera vez que llegaron misioneros a España fue a principios de la segunda mitad del siglo XIX, casi un siglo antes de la llegada de los misioneros después de aprobarse la primera Ley de libertad religiosa de 1967.

TERCERA. – La historia del reconocimiento legal de la iglesia transcurre paralela a la historia de la consecución de la libertad religiosa en España.

Los años clave del proceso que se siguió para la aprobación de la primera Ley de libertad religiosa en España son, en primero lugar, el año 1965, en el que el Concilio Vaticano II aprobó la Declaración sobre la libertad religiosa; en segundo lugar, el año 1967, en el que se modificó la disposición adicional primera del artículo 6º del Fuero de los Españoles, y se debatió y aprobó en las Cortes Españolas el proyecto de Ley que se convirtió en la Ley de 28 de junio de 1967 que regulaba el ejercicio del derecho a la libertad religiosa, y finalmente el año 1968, hasta el que se extendió el plazo para que las confesiones religiosas no católicas solicitaran su reconocimiento legal.

Al mismo tiempo, la iglesia estaba pasando también por un proceso de preparación que le permitiría beneficiarse de ese derecho a la libertad religiosa: las puertas de España se empezaron a abrir en 1953, año de los acuerdos Franco-Eisenhower; en el año 1955 se seleccionaron los lugares en los que construir Bases militares, y empezaron a llegar los primeros militares

---

<sup>152</sup> La población de Gibraltar en 1860 era de 17.647 personas. La población había aumentado mucho en los últimos años: Los 3.201 habitantes del año 1777 casi se quintuplicó en el año 1831, llegando a tener 15.640 habitantes. El crecimiento a partir de entonces se moderó un poco: En 1844, la población era de 15.823 habitantes (Jackson, 246).

<sup>153</sup> Otra “puerta” para llevar el evangelio a España, ya que no se podía predicar en tierra española, era hacer conversos entre la población española de Gibraltar. En aquellos años, no sólo había ingleses en el Peñón, sino que había también españoles, portugueses, italianos, judíos... La población de 17.647 habitantes de 1860 se dividía en dos grupos: los nacidos en Gibraltar, que eran un total de 15.462 [esta cantidad debería incluir, supongo, a los británicos de la guarnición con sus familias; no creo que hubiera tantos “gibraltareños” (N. del A.)], y los nacidos fuera del Peñón, que eran 2.185. La mayoría de los no autóctonos eran españoles que trabajaban y vivían en Gibraltar, y que solían volver a España después de un tiempo (Jackson, p. 246). No hay datos de la nacionalidad de los 18 miembros que formaban la rama de la iglesia en Gibraltar, cuando Stevenson tuvo que abandonar la misión; más bien parece que se trataba en su mayoría de militares británicos, muchos de los cuales salieron de Gibraltar con destino principalmente a Asia (Rev. *Millennial Star*, vol. 16, pág. 457; en *Gibraltar Mission*).

estadounidenses encargados de construir esas Bases; en 1956 llegan a España los primeros cuatro mormones entre estos militares; la Base de Torrejón empieza a funcionar en 1965, y a partir de ese momento, bajo la supervisión de la Capellanía del ejército, se empiezan a reunir los mormones estadounidenses dentro de las Bases. La influencia de estos militares estadounidenses mormones hace que, poco a poco, vayan bautizándose españoles en la iglesia, y sería este grupo quien se encargaría de solicitar la legalización de la iglesia, una vez aprobada la Ley de libertad religiosa. Sin la presencia de esos españoles mormones en España antes de aprobada la Ley, difícilmente podría la iglesia haber solicitado el reconocimiento legal, que estaba dirigido a “las confesiones no católicas que actualmente desarrollan sus actividades religiosas”, como indicaba la ORDEN de 28 de julio. Esos españoles pudieron conocer la iglesia y bautizarse en ella antes de la llegada de la libertad religiosa, porque el acuerdo entre España y Estados Unidos abrió “una ventana”, por la que entraba un poco de aire fresco, que algunos aprovecharon. Y fueron ellos los que desarrollaron la actividad religiosa que permitió a una iglesia inexistente oficialmente obtener su reconocimiento legal, aunque para ello tuvieron que solicitarlo dos veces: la primera no tuvo respuesta, porque la solicitaron los estadounidenses, y hasta que no lo solicitaron los españoles, no se obtuvo el reconocimiento.

¿Qué habría pasado si no hubiera habido españoles mormones en ese momento?

CUARTA. – El papel de los militares estadounidenses Santos de los Últimos Días en la llegada del evangelio restaurado a diferentes países.

Los militares estadounidenses mormones fueron el medio que siguió la providencia para ayudar en la entrada de la iglesia en muchos países. Durante la Segunda Guerra mundial, muchos militares tenían actividades de culto en diferentes países de Europa, y en las ciudades donde estaban instalados aprovechaban para hacer proselitismo. Después de la guerra, las tropas estadounidenses ocuparon por un tiempo algunos países, estableciendo bases militares, cuya influencia ayudó, como ocurrió en España, a la entrada de la iglesia. Esto pasó, por ejemplo, en países como Portugal, Francia, Italia... Y no sólo en Europa; en Japón, por ejemplo, los primeros bautismos los efectuaron los militares mormones estadounidenses, abriendo el camino a los primeros misioneros, que llegaron en 1948; en Corea, entre los años 1951 y 1953, en plena guerra, los militares mormones estadounidenses se convirtieron en los primeros misioneros, y también en este caso prepararon el camino para la llegada de los primeros misioneros en 1956... Era un



ejército de paz dentro de un ejército de guerra. En una revelación recibida por José Smith en 1833, leemos lo siguiente referido a los Santos: "... renunciad a la guerra y proclamad la paz..." (*Doctrina y Convenios* 98:16). Y ese es el mensaje de la iglesia al mundo, el mensaje del evangelio de Jesucristo, el Príncipe de Paz.

QUINTA. – La enseñanza de las creencias de los Santos de los Últimos Días en la escuela pública española.

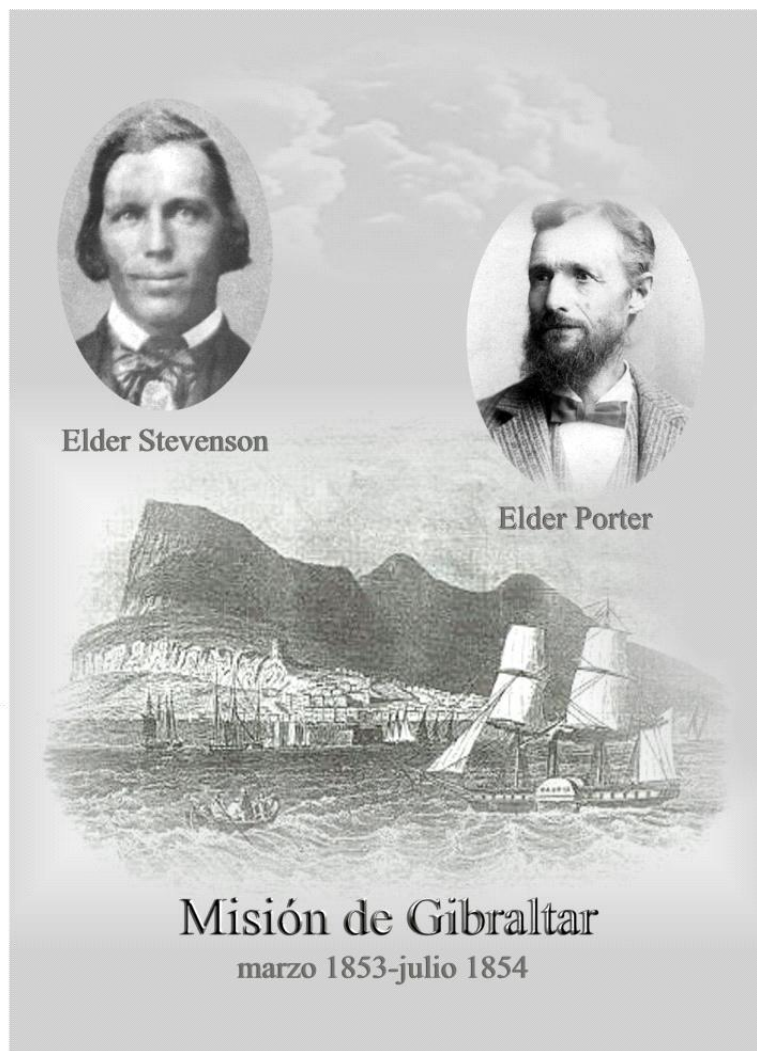
La enseñanza de las creencias de la iglesia en los centros de Educación General Básica y en los centros de Bachillerato y de Formación Profesional durante casi un decenio, empezando en el curso 1985-86, fue una señal que el Ministerio de Educación mandaba a la sociedad española, diciendo que las enseñanzas de la iglesia podían ofrecerse sin peligro alguno a los niños y jóvenes como una asignatura a elegir en el plan de estudios, junto a la religión católica y de las otras religiones aprobadas. Esto contrarrestaba los ataques de los enemigos de la libertad, que pretendían convencer a la sociedad de la peligrosidad de "la secta de los mormones".

SEXTA. – El papel del Templo en la iglesia.

La construcción del Templo de Madrid, dedicado o consagrado en 1999, con el despliegue informativo que le dieron los medios de comunicación, marcó un punto de referencia en la historia de la iglesia en España. En algunos medios de comunicación, "la secta de los mormones" pasó a conocerse como "una Iglesia Cristiana".

SÉPTIMA. – El reconocimiento por la Comisión Asesora de Libertad Religiosa, con fecha 25 de febrero de 2003, de su Notorio Arraigo, "por su ámbito y número de creyentes", ha sido sin duda uno de los hechos que más ha ayudado a la integración de la iglesia en la sociedad española.

## **Ilustraciones**



Fotografías de los élderes Stevenson y Porter sobre un grabado del Peñón: cf. p. 63 (Fotografía de Stevenson, cortesía de Bart y Kathleen Cardon; fotografía de Porter, cortesía de Emma Porter Walton; montaje de Manuel Parreño).



Capilla metodista de Gibraltar que el padre de Stevenson ayudó a construir, antes de que fuera vendida a los masones en 1956 y remodelada. La foto se expone en el vestíbulo del Instituto Masónico, con la siguiente explicación: “The Methodist Chapel before our purchase in 1956. The upper part of the arch now appears in the east end of the Temple. The floor of the Temple now comes about half way up the balcony shown on each side of this picture”: cf. p. 67 (Cortesía del “Masonic Institute” de Gibraltar).

BAPTISMS solemnized in the Parish of Garrison of Gibraltar  
in the County of \_\_\_\_\_ in the Year 1823.

When Baptized.	Child's Christian Name.	Parents Name.		Abode.	Quality, Trade, or Profession.	By whom the Ceremony was performed.
		Christian.	Surname.			
Born 17 <sup>th</sup> Dec <sup>r</sup> 1822 Baptized 31 <sup>st</sup> Decem <sup>r</sup> 1822. No. 185.	Elizabeth Emma. Daughter of	William son	Croscombe	Gibraltar	Minister	Baptized by the Rev. James Ringle Presbyterian Minister from Newcastle England. Wm Croscombe
Born 18 <sup>th</sup> January 1823. Baptized 6 <sup>th</sup> Feb <sup>r</sup> 1823. No. 186.	Emma Mabel Daughter of	George son	Croscombe	Gibraltar	Collector of Rates	By Wm Croscombe Miffling
Born 6 <sup>th</sup> February 1823. Baptized 25 <sup>th</sup> Feb <sup>r</sup> 1823. No. 187.	James Son of Catherine	Joseph son	Parody	Gibraltar	Saylor	By Wm Croscombe Miffling
Born 11 <sup>th</sup> September 1817. Baptized 8 <sup>th</sup> July 1823. No. 188.	Henry son of	Joseph and Elizabeth	Stevenson	Gibraltar	Cooper in the By me Ordinance Wm Croscombe Department Miffling	
Born 1 <sup>st</sup> May 1820. Baptized 8 <sup>th</sup> July 1823. No. 189.	Edward son of	Joseph and Elizabeth	Stevenson	Gibraltar	Cooper in the By me Ordinance Wm Croscombe Department Miffling	
Born 11 <sup>th</sup> February 1823. Baptized 9 <sup>th</sup> March 1823. No. 190.	Elizabeth Daughter of	Joseph and Elizabeth	Stevenson	Gibraltar	Cooper in the By me Ordinance Wm Croscombe Department Miffling	
Born 21 <sup>st</sup> April						

Born 1 <sup>st</sup> May 1820. Baptized 8 <sup>th</sup> July 1823. No. 189.	Edward son of	Joseph and Elizabeth	Stevenson	Gibraltar	Cooper in the By me Ordinance Wm Croscombe Department Miffling
---	------------------	----------------------------	-----------	-----------	---

Página 24 del libro de nacimientos y bautismos de la Guarnición de Gibraltar, año 1823. La partida N° 189 es la partida de Stevenson. Las partidas 188 y 190 son dos hermanos de Stevenson: cf. p. 68 (Cortesía de la Iglesia Metodista de Gibraltar).



35 Leinster St London

July 5<sup>th</sup> /54

President Brigham young & council

Beloved Brethren

With Gratitude to my heavenly father  
& as A duty to you, I have the Pleasure  
to address you on the present occasion  
to inform you of the progress of my  
Mission. Which I had the Honour to be  
Appointed. Since my last to you  
I have still Laboured under Much  
Privation & Difficulty to Maintain  
A footing on this important field of  
Labour, as this seems to be the only  
Door into Spain, as there seems at  
Present to be no Door opened in Spain  
the Laws & Prejudice Being too Rigorous  
Within A few years some Missionaries  
sought to Establish themselves by teaching  
Schools, but as soon as they were found

Fragmento de una carta de Stevenson a Brigham Young desde Londres, con fecha 5 de julio de 1854, después de acabada la Misión de Gibraltar: cf. p. 80 (Cortesía del Departamento Histórico de La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días, Salt Lake City, Utah).



Fotografía de Melitón González Trejo sobreimpresa en una vista de su pueblo natal, Garganta la Olla, Cáceres, España: cf. p. 86 (La fotografía de Trejo es cortesía de George Ryskamp; el montaje es de Manuel Parreño.)



Libro de Bautismos de la Iglesia Parroquial de San Lorenzo, Garganta la Olla, Cáceres. En la fotografía está la partida de bautismo de “Melitón, [hijo] de D. Gerardo González Trejo y Gerónima Moreno”: cf. p. 86 (cortesía de George Ryskamp).





Día de la Dedicación de España a la predicación del Evangelio, en la Casa de Campo, Madrid, España. En la fotografía (de izda. a dcha.): José María Oliveira, presidente de la rama de Madrid; Billie F. Fotheringham, Segundo Consejero del Distrito; Smith B. Griffin, presidente de la Misión Francesa; Marion G. Romney, Apóstol; G. Sterling Nixon, primer consejero del Distrito, y F. Dean Hunger, presidente del Distrito del Mediterráneo Occidental: cf. p. 154 (Cortesía de George M. Hall).

ELDERS BARCO, HERNANDEZ, WARD AND HINCKLEY



CÓRDOBA, ARGENTINA

JUNE 2, 1969

Los primeros cuatro misioneros que predicaron en España: (de izda. a dcha.) Elder Barco, Elder Hernández, Elder Ward y Elder Hinckley. Están en la ciudad de Córdoba, Argentina, junto a la oficina de la Misión Argentina Norte, pocos días antes de salir de viaje para España: cf. p.157 (cortesía del Elder Hinckley).



(de izda. a derecha) Los élderes Hernández, Hinckley y Ward (el Elder Barco está sacando la fotografía), pocos días después de su llegada a España. Están en la Casa de Campo, Madrid, en el lugar en que el Elder Romney dedicó España un mes antes a la predicación del evangelio: cf. p. 162 (cortesía del Elder Hinckley)





Rama Española de Madrid. Día 4 de febrero de 1968, fecha en que se celebró la primera reunión de la Rama, en la Escuela Sistema, calle Jorge Manrique, 15: cf. p. 162 (Cortesía de George M. Hall, presidente del Distrito del Mediterráneo Occidental).



*El Gobernador Civil  
y  
Jefe Provincial del Movimiento  
Sevilla*



23.2.72

Sr. Don R. Raymond Barnes  
Presidente de la Iglesia de Jesucristo de los Santos  
de los Ultimos Días  
M A D R I D

---

Distinguido Sr.:

Con mucho gusto he atendido su amable deseo y he recibido en audiencia a los Miembros de esa Comunidad, los -  
cuales me entregaron en su nombre "El Libro del Mormón", "Co-  
nozca a los Mormones" y el Volumen II "The Mormon Tabernacle  
Choir", los cuales han sido muy de mi agrado, haciéndoles pre-  
sente por todo ello mi personal gratitud.

Creo que de todas las formas se puede llegar al -  
conocimiento de Dios y todos los caminos son buenos y no hay  
ninguno exclusivo cuando el fin es ése.

Aprovecho gustoso la ocasión para hacerle presen-  
te el testimonio de mi consideración personal más distinguida.

Suyo affmo. amigo,

Ramón Muñoz-González Bernaldo de Quirós

Carta del Gobernador Civil de Sevilla, enviada al presidente de la Misión de España Madrid, R. Raymond Barnes, en agradecimiento por el paquete con literatura y música de la iglesia que le entregaron los misioneros en su nombre: cf. p. 175 (Archivo de la Misión de España Madrid).

*El Alcalde de Badalona*  
*Procurador en Cortes*  
*Diputado Provincial de Barcelona*  
*Particular*

*Felipe Antoja Vigo*

7  
Marzo  
1972


Sr. D. R. Raymond Barnes  
Presidente de la Iglesia de Jesucristo  
de los Santos de los Últimos Días  
M A D R I D

Distinguido señor:

Correspondo a su amable escrito de 14 del pasado, que me ha sido entregado en esta fecha por su Delegado en nuestra ciudad, acompañado de unos libros y un disco que mucho estimo por lo que representa de atención hacia esta Alcaldía.

Excuso indicarle que habrán de encontrar en la misma todo el apoyo necesario para que la libertad religiosa existente en España, les sea aquí naturalmente asegurada, dentro de los cauces legalmente establecidos.

Con mi cordial consideración le saluda atentamente.



Carta del Alcalde de Badalona al presidente de la Misión de España Madrid, R. Raymond Barnes, en agradecimiento por el paquete con literatura y música de la iglesia que le entregaron los misioneros en su nombre: cf. p. 176 (Archivo de la Misión de España Madrid)

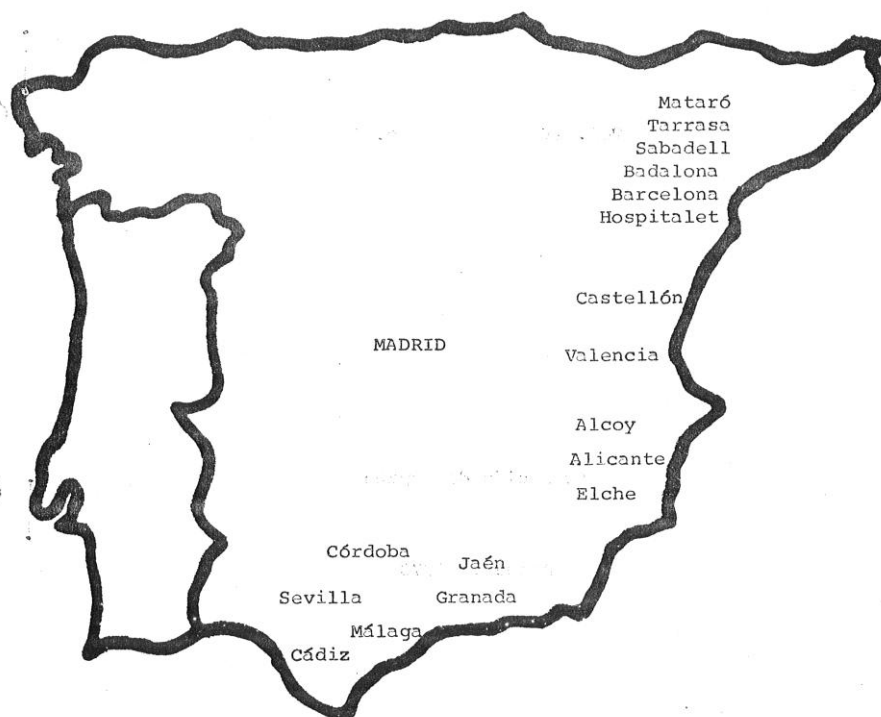




Portada de uno de los discos grabados por el conjunto musical “Los Salt Lake City”: cf. p. 178 (disco en poder del autor).

# LA SEÑAL

## IBERICA



## LA MISION DE ESPAÑA

January 1973

Número de enero de 1973 del boletín “La Señal Ibérica” de la Misión España Madrid. En la portada se pueden ver las ciudades en las que había misioneros después de año y medio de estar abierta la misión: cf. p. 180 (Archivo de la Misión de España Madrid).





Pancarta en la ciudad de Santander: cf. p. 184  
(Cortesía de la oficina de la Misión de España Madrid).



Audiencia del Rey D. Juan Carlos a Gordon B. Hinckley, miembro de la Presidencia Primera de la Iglesia, el 9 de marzo de 1992; el Rey tiene en su mano el Libro de Mormón que el presidente Hinckley le regaló: cf. p. 216 (fotografía en poder del autor).





El complejo del Templo de Madrid cuatro meses antes de su Dedicación; cf. p. 228  
(Cortesía del Comité de Construcción del Templo)



El Templo de Madrid: cf. p. 228 (Cortesía del Comité de Construcción del Templo)

## MINISTERIO DE EDUCACION Y CIENCIA

**15341** *ORDEN de 16 de junio de 1984 por la que se incorporan a los planes de estudios de Bachillerato y de Formación Profesional las enseñanzas de formación religiosa de la Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días y se aprueban los cuestionarios y las orientaciones pedagógicas.*

Ilustrísimos señores:

El artículo 16 de la Constitución Española, al tiempo que establece la aconfesionalidad del Estado, garantiza la libertad ideológica, religiosa y de culto de los individuos y las comunidades, posibilitando las relaciones de cooperación de los poderes públicos con las diferentes iglesias y confesiones.

En consonancia con este precepto constitucional, la Ley Orgánica 7/1980, de Libertad Religiosa, reconoce a las iglesias, confesiones y comunidades el derecho a divulgar y propagar sus respectivos credos.

En el ejercicio de los derechos establecidos por las citadas disposiciones legales, la Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días, de acuerdo con las normas establecidas con carácter general en la Orden de 16 de julio de 1980, ha fijado y propuesto los cuestionarios y orientaciones pedagógicas para las enseñanzas de su religión en los centros de Bachillerato y Formación Profesional.

En su virtud, este Ministerio ha tenido a bien ordenar:

Primero.—Quedan incorporados a los planes de estudios de Bachillerato y Formación Profesional los cuestionarios y orientaciones pedagógicas propuestos por la Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días, que figuran en el anexo de esta Orden.

Segundo.—Estos cuestionarios se desarrollarán sucesivamente, uno cada año académico, para todos los alumnos de cada Centro, a partir del próximo curso 1984-85.

Tercero.—Sin perjuicio de que mediante los correspondientes acuerdos o convenios de cooperación que el Estado pueda establecer con la citada Iglesia, se dicten disposiciones específicas para la organización de estas enseñanzas, deberán observarse las normas que con carácter general están establecidas en la Orden de 16 de julio de 1980 sobre las enseñanzas de religión y moral de las diversas iglesias, confesiones o comunidades en el Bachillerato y la Formación Profesional.

Lo que comunico a VV. II.  
Madrid, 16 de junio de 1984.

MARAVALL HERRERO

Ilmos. Sres. Subsecretario y Director general de Enseñanzas Medias.

### ANEXO

Programas de Religión de la Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días para Bachillerato y Formación Profesional

#### OBJETIVOS GENERALES

- Desarrollar en los alumnos un testimonio de Jesucristo como Hijo de Dios, autor de la expiación del género humano y cuyas enseñanzas salvan a aquellos que las siguen.
- Poner a los alumnos en contacto directo con la palabra de Dios, tal y como ha sido revelada a los hombres.
- Desarrollar el carácter y la personalidad de los alumnos, mostrándoles el modo en que pueden aplicar a sus propias vidas la palabra revelada de Dios.
- Fomentar en los alumnos las virtudes morales que les permitan relacionarse adecuadamente con sus semejantes, de acuerdo con los modelos establecidos por Dios y sus profetas.

#### CUESTIONARIOS

##### 1. EL ANTIGUO TESTAMENTO

###### Objetivos

- Ayudar a los alumnos a sentir la intensidad y el poder del amor de Dios.
- Ayudarles a estar más al tanto de los dos temas predominantes del Antiguo Testamento: el Pueblo del Convenio y el Mesías Prometido.
- Inspirar a los alumnos a querer a los profetas y sus enseñanzas.
- Guiar a los alumnos a aplicar en sus vidas diarias las grandes lecciones que encierra este libro.
- Ayudarles a leer y a valorar el Antiguo Testamento.

#### Temario

##### Primera unidad didáctica:

1. ¿Por qué debemos estudiar el Antiguo Testamento?
2. La Creación. La Caída.
3. El Plan de Salvación. Noé.
4. Abraham (1).

##### Segunda unidad didáctica:

1. Abraham (2).
2. Isaac. Jacob o Israel.
3. José: un esclavo libre.
4. Moisés: «Deja ir a mi pueblo».

##### Tercera unidad didáctica:

1. La Pascua. Cruzando el mar Rojo.
2. Los Diez Mandamientos.
3. El Tabernáculo.
4. Sacrificios y ofrendas. Aarón.

##### Cuarta unidad didáctica:

1. La serpiente de Bronce. Balaam.
2. Mensaje final de Moisés.
3. Josué.
4. Jueces: Débora. Gedeón. Sansón. Rut.

##### Quinta unidad didáctica:

1. El rechazo de un Rey celestial por uno terrenal. Saúl.
2. David: un ejemplo de obediencia y valor.
3. David: Rey de Israel.
4. La sabiduría es lo principal.

##### Sexta unidad didáctica:

1. Salomón.
2. Israel, dividido.
3. Eliseo. Hambre, apostasía y cautiverio de Israel. Ezequías.
4. El propósito de los profetas.

##### Séptima unidad didáctica:

1. Ocas y Gomer. Job.
2. Isaías y sus profecías.
3. El ayuno y el día de reposo. Jeremías (1).
4. Jeremías (2).

##### Octava unidad didáctica:

1. Ezequiel: los palos de Judá y Efraín.
2. Daniel: un reino que jamás será destruido.
3. La reconstrucción de Jerusalén. Ester.
4. Zacarías. Elías.

#### 2. EL NUEVO TESTAMENTO

##### Objetivos

- Inspirar a los alumnos a amar al Señor Jesucristo y a querer seguir su ejemplo.
- Ayudar a los alumnos a conocer y comprender la vida y enseñanzas de Jesucristo.
- Ayudar a los alumnos a conocer la vida y enseñanzas de los Apóstoles de Jesucristo después de la muerte del Salvador.
- Guiar a los alumnos en la aplicación en la vida diaria de las grandes lecciones del Nuevo Testamento.
- Ayudar a los alumnos a desarrollar la rectitud personal.
- Ayudar a los alumnos a leer y apreciar el Nuevo Testamento como uno de los libros canónicos de la Iglesia.

#### Temario

##### Primera unidad didáctica:

1. El Mesías Prometido.
2. Nacimiento e infancia de Jesús. Juan el Bautista.
3. El bautismo de Jesús. Tentaciones.
4. La mujer samaritana. Elección de los Doce Apóstoles.

##### Segunda unidad didáctica:

1. La Luz del mundo.
2. Haciendo la voluntad del Padre.
3. El día de reposo. Parábolas.
4. El Plan de Vida. La Transfiguración.

##### Tercera unidad didáctica:

1. El amor de Dios. El buen samaritano.
2. «El que quiera hacerse grande entre vosotros».
3. «Yo soy el Buen Pastor». Lázaro.
4. Entrada triunfal en Jerusalén.

##### Cuarta unidad didáctica:

1. Institución de la Cena del Señor.
2. Jesús. La vida verdadera. El Consolador.

Incorporación a BUP y FP del programa de la Enseñanza Religiosa de la iglesia. ORDEN de 19 de junio de 1984, BOE Núm. 161, pág. 19849, de fecha 6 de julio de 1984: cf. p. 233.



**25007** *CORRECCION de errores de la Resolución de 27 de noviembre de 1985, del Organismo Nacional de Loterías y Apuestas del Estado, por la que se acuerda incrementar el importe de la primera categoría del concurso número 8 de la Lotería Primitiva a celebrarse el día 5 de diciembre de 1985, en 131.474.435 pesetas a que ascendió el fondo destinado a premios de primera categoría del concurso número 5, celebrado el día 14 de noviembre y en el que no hubo acertantes de dicha categoría.*

Advertido error en el texto de la Resolución de 27 de noviembre de 1985 remitido para su publicación e inserto en el «Boletín Oficial del Estado», número 285, de fecha 28 de noviembre de 1985, página 37692, a continuación se transcribe la oportuna rectificación:

En la primera línea del sumario, donde dice: «Resolución de 13 de noviembre...», debe decir: «Resolución de 27 de noviembre...»

## 25008 BANCO DE ESPAÑA

### Mercado de Divisas

Cambios oficiales del día 29 de noviembre de 1985

Divisas convertibles	Cambios	
	Comprador	Vendedor
1 dólar USA	155,201	155,589
1 dólar canadiense	112,598	112,880
1 franco francés	20,230	20,280
1 libra esterlina	230,116	230,692
1 libra irlandesa	180,742	191,219
1 franco suizo	74,580	74,767
100 francos belgas	304,674	305,436
1 marco alemán	61,666	61,820
100 liras italianas	9,119	9,142
1 florin holandés	54,948	55,086
1 corona sueca	20,298	20,349
1 corona danesa	17,004	17,046
1 corona noruega	20,452	20,503
1 marco finlandés	28,541	28,612
100 chelines austriacos	879,823	882,025
100 escudos portugueses	97,305	97,548
100 yens japoneses	76,851	77,043
1 dólar australiano	106,002	106,267

## MINISTERIO DE EDUCACION Y CIENCIA

**25009** *ORDEN de 31 de octubre de 1985 por la que se rectifica la Orden de 10 de enero de 1975, respecto a la titularidad del Centro privado «María Auxiliadora», de La Roda (Albacete).*

Ilmo. Sr.: Examinado el expediente incoado por el Instituto de las Hijas de María Auxiliadora, en su condición de Centro privado de Educación General Básica «María Auxiliadora», sito en la calle General Franco, 3 y 5, de La Roda (Albacete), en solicitud de que sea rectificada, en lo que a la titularidad de este Centro se refiere, la Orden de transformación y clasificación de 10 de enero de 1975, por haberse producido un manifiesto error de hecho;

Resultando que el expediente ha sido tramitado por la Dirección Provincial competente, que lo remite con propuesta favorable;

Resultando que, examinado el expediente que dio origen a la clasificación del Centro, se comprueba fehacientemente que en el mismo doña Emelia Nuño Idoate, que es quien figura como titular en la Orden, cuya rectificación se pide, no interviene en su propio nombre, sino en representación del Instituto de las Hijas de María Auxiliadora, de cuya congregación era miembro en dicha fecha;

Vistos la Ley General de Educación y Financiamiento de la Reforma Educativa de 4 de agosto de 1970, el Decreto 1855/1974,

de 7 de junio, y la Ley de Procedimiento Administrativo de 17 de julio de 1958;

Considerando que el artículo 111 de la Ley de Procedimiento Administrativo establece que en cualquier momento podrá la Administración rectificar los errores materiales o de hecho y los numéricos;

Considerando que se han cumplido en el presente expediente todos los requisitos exigidos por la normativa vigente en esta materia;

Este Ministerio ha dispuesto rectificar la Orden de 10 de enero de 1975, respecto a la titularidad del Centro privado «María Auxiliadora», que corresponde al Instituto de las Hijas de María Auxiliadora, y no a doña Emelia Nuño Idoate, a quien erróneamente le fue adjudicada.

Lo que comunico a V. I. para su conocimiento y efectos.

Madrid, 31 de octubre de 1985.—P. D. (Orden de 23 de julio de 1985), el Secretario general de Educación, Joaquín Arango Vilabida.

Ilmo. Sr. Director general de Educación Básica.

**25010** *ORDEN de 22 de noviembre de 1985 por la que se incorpora al nivel de Educación General Básica el programa de la Enseñanza Religiosa de la Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días.*

Ilmos. Sres.: El artículo 16.1 de la Constitución proclama la libertad religiosa y de culto de los individuos y las comunidades, y señala que ninguna confesión tendrá carácter estatal.

Asimismo, el artículo 27.3 proclama el derecho que asiste a los padres para que sus hijos reciban la formación religiosa y moral que esté de acuerdo con sus propias convicciones, que deberá ser garantizado por los poderes públicos.

En desarrollo de los referidos preceptos constitucionales, la Ley Orgánica 7/1980, de 5 de julio, de Libertad Religiosa, atribuye a las Iglesias, Confesiones y Comunidades el derecho de divulgar y propagar sus respectivos credos. A su amparo, la Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días ha procedido a proponer el programa de Enseñanza Religiosa para el nivel de Educación General Básica.

En su virtud, este Ministerio ha dispuesto:

Artículo único.—Se incorpora al nivel de Educación General Básica el programa de Enseñanza Religiosa fijado por la Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días y expresado en el anexo que acompaña a la presente disposición.

Lo que comunico a VV.II.

Madrid, 22 de noviembre de 1985.

MARAVALL HERRERO

Ilmos Sres. Secretario general de Educación y Director general de Educación Básica.

### ANEXO

Programa de Enseñanza Religiosa de la Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días para Educación General Básica

#### A) Historias del Libro del Mormón:

1. Cómo obtuvimos el Libro del Mormón.
2. El hermano de Jared y los Jareditas.
3. Los viajes de Lehi y su familia.
4. Enós.
5. El rey Benjamín.
6. Abinadi y el rey Noé.
7. El rey Limhi y su pueblo.
8. Alma padre y alma hijo.
9. Ammón el gran siervo.
10. El capitán Moroni y el estandarte de la libertad.
11. Helamán y los dos mil jóvenes guerreros.
12. Samuel el lamanita.
13. Cristo en América.
14. Mormón y Moroni.

#### B) Historias del Antiguo Testamento:

1. Antes del Antiguo Testamento.
2. Jesús hizo la tierra.
3. Adán y Eva. Sus hijos.
4. Enoc.
5. Noé. La Torre de Babel.
6. Abraham e Isaac.

Incorporación a la EGB del programa de la Enseñanza Religiosa de la iglesia. ORDEN de 22 de noviembre de 1985, BOE núm. 287, pág. 37977, de fecha 30 de noviembre de 1985: cf. p. 233.



MINISTERIO  
DE JUSTICIA

DIRECCIÓN GENERAL DE  
ASUNTOS RELIGIOSOS

SUBDIRECCIÓN GENERAL DE  
COORDINACIÓN Y  
PROMOCIÓN DE LA LIBERTAD  
RELIGIOSA

JUAN FERREIRO GALGUERA, SUBDIRECTOR GENERAL DE  
COORDINACIÓN Y PROMOCIÓN DE LA LIBERTAD RELIGIOSA,

**CERTIFICO:**

Que desde del 25 de febrero de 2003, la Comisión Asesora de Libertad Religiosa, en el marco de lo establecido en los artículos 7 y 8 de la vigente Ley Orgánica de Libertad Religiosa, informó favorablemente respecto a la solicitud del notorio arraigo para la Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos días.

Por tanto, desde esa fecha se considera que dicha confesión, por su ámbito y número de creyentes goza de notorio arraigo en España en los términos que establece el artículo 7.1 de la Ley Orgánica con todos los efectos jurídicos que ello conlleve.

En Madrid, a treinta y uno de octubre de dos mil siete



C/ SAN BERNARDO, 19, 4º  
28071 MADRID  
TEL. 913904583  
FAX. 913904559

La Comisión Asesora de Libertad Religiosa concedió a la iglesia el Notorio Arraigo el 25 de febrero del año 2003: cf. p. 240.

## **Glosario**



**Adultos Solteros:** Son los adultos solteros mayores de 30 años de edad.

**Apostasía:** Apartarse de la verdad. Los Santos de los Últimos Días creen que después de la muerte de los apóstoles se perdió la autoridad del sacerdocio, cesó la revelación, se cambiaron las ordenanzas [sacramentos], se corrompieron los principios y se perdió la organización de la Iglesia establecida por Jesucristo y sus discípulos. A esto se llama “la Gran Apostasía”.

**Apóstol:** Oficio del Sacerdocio de Melquisedec. Testigo especial de Jesucristo. La Iglesia de Jesucristo está edificada sobre el cimiento de apóstoles y profetas (Efesios 2:20).

**Área:** Unidad organizativa general de la Iglesia. El mundo se divide en áreas, presididas cada una de ellas por tres setentas autoridades generales: un presidente y dos consejeros, que están bajo la autoridad del quórum o consejo de los Doce Apóstoles.

**Artículos de Fe:** En la primavera de 1842, John Wentworth, director del periódico *Chicago Democrat*, pidió a José Smith que le enviara un escrito con un resumen de la historia y creencias de la iglesia que él presidía. Parte de este escrito incluía trece declaraciones de las creencias de los Santos de los Últimos Días. Este periódico no publicó este escrito de José Smith, conocido como “Carta a Wentworth”, pero el periódico de la iglesia *Times and Seasons* lo publicó en marzo de 1842. Las trece declaraciones se convirtieron en *Los Artículos de Fe*, una parte de la doctrina de la iglesia, en 1880, incluyéndose en el libro canónico *La Perla de Gran Precio*.

**Barrio:** Es una unidad organizativa de una estaca. El número de miembros de un barrio está entre los 150 y los 300 (con menos miembros, se organizan en Ramas, a la espera de que el crecimiento les permita convertirse en Barrios), y un mínimo de 15 sacerdotes de Melquisedec con capacidad de asumir responsabilidades (la proporción debería ser 1 sacerdote de Melquisedec por cada 20 feligreses). Está presidido por un obispo y sus dos consejeros, que forman el obispado.

**Biblia:** El octavo de *Los Artículos de Fe* de la iglesia dice, “creemos que la Biblia es la palabra de Dios hasta donde esté traducida correctamente...”. José Smith afirmó en varias ocasiones que el texto bíblico estaba incompleto y contenía errores: “A juzgar por las varias revelaciones que se habían recibido, era aparente que se habían quitado de la Biblia muchos puntos importantes tocantes a la salvación del hombre, o se habían perdido antes de su compilación” (Smith, 1954, pp. 4-5). “Creo en la Biblia tal como se hallaba cuando salió de la pluma de sus escritores originales. Los traductores ignorantes, los escribientes descuidados y los sacerdotes intrigantes y corruptos han cometido muchos errores” (Smith, 1954, p. 404). José Smith consideraba el trabajo de la traducción o revisión del texto bíblico como parte de su llamamiento profético. Estuvo

trabajando en la traducción desde junio de 1830 hasta julio de 1833. La mayor parte del trabajo se efectuó en esos tres años. Como resultado de este trabajo, que recibe el nombre de “Traducción de José Smith” (TJS), se hicieron cambios en unos 1.300 versículos del Antiguo Testamento, y unos 2.100 del Nuevo Testamento. A pesar de esta traducción, la iglesia no tiene una biblia propia, sino que usa una revisión de la Biblia Reina-Valera hecha en 2009, basada en la edición de 1909. En esta revisión se ha actualizado el lenguaje, y se han añadido ayudas de estudio que incluyen lo siguiente: Encabezados con resúmenes de los capítulos, notas a pie de página, pasajes correlacionados con los otros libros canónicos de la iglesia y selecciones de los cambios que José Smith hizo en el texto bíblico; estos cambios seleccionados están a pie de página, cuando el texto lo permite, y en un apéndice al final de la Biblia llamado, “Selecciones de la Traducción de José Smith”.

**Capilla:** Centro de culto donde se efectúan las reuniones dominicales: Primer bloque de reuniones: Sacerdocio (para los varones, divididos en quóruns), Sociedad de Socorro (para las mujeres adultas), Mujeres Jóvenes (jovencitas de 12 a 17 años). Segundo bloque de reuniones: Escuela dominical (para todos los feligreses de 12 años en adelante, divididos en clases por edades). Tercer bloque: Reunión Sacramental (para todos). La Primaria reúne a los niños y niñas desde los 18 meses hasta los 11 años de edad, y lo hace durante el tiempo que ocupan los bloques uno y dos de reuniones. En las capillas se efectúan también actividades entre semana, especialmente para los jóvenes. Las capillas están abiertas a miembros y no miembros de la iglesia.

**Diácono:** Oficio del Sacerdocio de Aarón. Se suele ordenar diáconos a los varones cuando cumplen 12 años de edad. Un quórum está formado por un máximo de 12 diáconos.

**Diezmo:** Es el diez por ciento de los beneficios anuales, que es la cantidad que los miembros de la iglesia se comprometen a pagar como parte del convenio bautismal. Este dinero se usa para la financiación de la iglesia.

**Dispensación:** Período de tiempo en el que el Señor tiene en la tierra por lo menos un siervo autorizado con el santo sacerdocio. Este sacerdote tiene la autoridad para recibir revelación y administrar las ordenanzas. Cuando esta autoridad se pierde en la tierra, viene la apostasía. Esta pérdida de autoridad hace necesaria una restauración. Las dispensaciones comienzan con una restauración: Adán, Enoc, Noé, Abraham, Moisés, Jesucristo, José Smith y otros han dado comienzo a nuevas dispensaciones del evangelio. La dispensación de Jesucristo y sus apóstoles se

conoce como la “dispensación del meridiano del los tiempos”. A la muerte de los apóstoles ocurrió la llamada “gran apostasía”. La restauración después de esta apostasía, efectuada por medio del profeta José Smith, se conoce como la “dispensación del cumplimiento de los tiempos”.

**Distrito:** Unidad organizativa local. Está formado por ramas, y su número de feligreses es menor de 1.900. A partir de esa cantidad, los distritos se pueden convertir en estacas. Está presidida por un presidente y dos consejeros, bajo la autoridad de un presidente de misión.

**Doctrina y Convenios:** Libro canónico de la Iglesia. Contiene una recopilación de revelaciones divinas y declaraciones inspiradas de profetas modernos. En su mayoría, son revelaciones recibidas por José Smith, el primer profeta de la iglesia. Estas revelaciones se dieron para ayudar en la restauración y organización del reino de Dios en la tierra.

**Élder:** Oficio del Sacerdocio de Melquisedec. Cuando a un varón se le confiere el Sacerdocio de Melquisedec, normalmente a partir de los 18 o 19 años, se le ordena al mismo tiempo al oficio de élder. En el idioma inglés, la palabra “élder” es un adjetivo comparativo que implica “antigüedad”, más que “edad”. En algunos idiomas, por ejemplo en italiano, se ha traducido por “anciano”; en español, se ha decidido conservar el término inglés. Un quórum está formado por un máximo de 98 élderes.

**Estaca:** Unidad organizativa local. Está formada por barrios y ramas (debe haber un mínimo de 5 barrios), y su número de feligreses está entre los 1.900 y los 3.000 (con menos miembros, se organizan Distritos, a la espera de que su crecimiento les permita convertirse en Estacas). Debe haber también un mínimo de 24 sacerdotes de Melquisedec con capacidad para asumir responsabilidades, aparte de los 15 que debe haber en cada uno de los barrios que haya en la estaca. La organización de una Estaca es a semejanza de la organización de la iglesia: tiene quince sumos sacerdotes, de los que tres forman la presidencia, y doce, el llamado sumo consejo, que ayuda a la presidencia a supervisar los barrios y las ramas. Las estacas están bajo la autoridad de la presidencia del área a la que pertenecen. El nombre de “estaca” lo encontramos en el Antiguo Testamento, referido a una tienda de campaña, en las palabras del profeta Isaías: “Ensancha el sitio de tu tienda,... alarga tus cuerdas y fortalece tus estacas” (Isaías 54:2). La Iglesia sería la tienda, que se mantiene firme con la ayuda de su unidad estructural, que son las estacas.

**Familia:** La unidad básica de la iglesia. La organización de la iglesia está al servicio de la familia. Uno de los presidentes de la Iglesia, David O. McKay, dijo, “Ningún éxito en la vida puede compensar el fracaso en el hogar” (*Rev. Improvement Era*, 67:445, junio 1964). Y dijo también

que “El hogar es la base de una vida recta, y ninguna otra organización puede tomar su lugar ni cumplir sus deberes”. Las relaciones familiares son fundamentales en la vida de las personas, en este mundo y en el mundo venidero: Dios creó el matrimonio con la intención de que fuera una unión eterna, y la familia con el deseo de que fuera la unidad básica en la sociedad celestial.

**Gentiles:** Se suele referir a las naciones y a las personas que no tienen el evangelio.

**Historia Familiar:** Los términos “historia familiar” y “genealogía” son sinónimos en la iglesia. El apóstol Dallin H. Oaks dijo en 1987 que “El proceso mediante el cual encontramos nuestro lugar en nuestra familia eterna se llama genealogías, y genealogía es historia familiar”. La Iglesia ha invertido todo tipo de recursos para acumular una ingente cantidad de datos sobre las personas y las familias de todo el mundo, microfilmando todo tipo de registros. Esos datos están a disposición de los usuarios en las llamadas Bibliotecas Genealógicas repartidas en todos los países en que está la iglesia. La presidencia de la iglesia cambió en 1987 el nombre de estas bibliotecas por el de Bibliotecas de Historia Familiar. Actualmente se puede acceder a muchos de estos registros por Internet en la página [familysearch.org](http://familysearch.org).

**Hombres Jóvenes:** Organización de los jóvenes de 12 a 17 años. Está asociada al Sacerdocio Aarónico, que es la organización básica de los jóvenes varones: a los 12 años forman parte del quórum de diáconos, a los 14 del quórum de maestros, y a los 16 del quórum de presbíteros. Las actividades entre semana se llevan a cabo durante el tiempo llamado **Mutual**.

**Jóvenes Adultos solteros:** Son los jóvenes solteros de 18 a 30 años de edad.

**Libro de Mormón:** Uno de los cuatro libros canónicos aceptados por la iglesia. Es un registro religioso de tres pueblos que emigraron desde el Viejo Mundo hasta el continente americano: 1) Los nefitas y lamanitas, descendientes de Lehi, un profeta que salió de Jerusalén con su familia poco antes de la destrucción de la ciudad por los babilonios en el año 586 a.C., y llegó al Nuevo Mundo, donde formaron una civilización que recibió la visita del Salvador resucitado. 2) Los mulekitas, descendientes de otro grupo que salió de Jerusalén después de la destrucción de la ciudad por los babilonios; cuando los nefitas encontraron a los mulekitas, los dos pueblos formaron uno solo. 3) Los Jareditas, un pueblo que viajó al Nuevo Mundo después de la confusión de las lenguas en la Torre de Babel. Estos tres pueblos, guiados por profetas, dejaron un registro de su historia en planchas de metal. El compendio hecho de los registros de estos pueblos llegó a manos de José Smith, que los tradujo y publicó con el nombre de El Libro de Mormón.

**Libros canónicos:** La iglesia tiene cuatro libros canónicos: La Biblia, el Libro de Mormón, Doctrina y Convenios y La Perla de Gran Precio.

**Llaves del sacerdocio:** Derecho de presidencia, o poder que Dios da al hombre para dirigir y gobernar el sacerdocio de Dios sobre la tierra. Todo sacerdote llamado a presidir recibe las llaves necesarias para ello. Esas llaves no sólo dan derecho a presidir y gobernar, sino que también establecen los límites según el tipo de llaves recibidas. El presidente o profeta tiene todas las llaves necesarias para el gobierno de la iglesia, y de él se van delegando parte de ellas a todos aquellos que las necesitan para el desempeño de sus responsabilidades.

**Maestras visitantes:** Mujeres de la Sociedad de Socorro que organizadas en parejas se visitan las unas a las otras, normalmente en el hogar, para instruir y ayudar a satisfacer sus necesidades. El propósito es desarrollar la hermandad entre ellas, compartir mensajes inspiradores y poner a disposición de las mujeres los recursos materiales y espirituales de la iglesia.

**Maestro:** Oficio del Sacerdocio de Aarón. Se suele ordenar maestros a los varones cuando cumplen los 14 años de edad. Un quórum está formado por un máximo de 24 maestros.

**Maestros Orientadores:** Los maestros y presbíteros del Sacerdocio Aarónico y los sacerdotes de Melquisedec forman parejas y, bajo la dirección del obispo del barrio y de los directores de sus quórums, visitan a las familias en sus casas para fortalecerlas y ayudar a sus miembros en sus necesidades espirituales y materiales.

**Misión:** Organización local de la Iglesia presidida por un presidente de misión, que es una persona llamada y apartada junto con su esposa a servir por un período de tres años para dirigir la obra misionera o proselitista en una región geográfica llamada misión. Cuando en esa misión hay distritos organizados, el presidente de misión es la autoridad presidente de esos distritos; esta responsabilidad la suele delegar el presidente de misión en sus dos consejeros, con los que forma la llamada presidencia de misión. El presidente de misión no tiene ninguna autoridad en las estacas organizadas en el territorio de su misión, excepto sobre los misioneros que trabajen en ellas.

**Mujeres Jóvenes:** Organización para las jovencitas de 12 a 17 años. Se dividen en grupos de edad: Abejitas, 12-13 años; Damitas, 14-15 años, y Laureles, 16-17 años. El lema para todas ellas es, “Defendamos la verdad y la rectitud”. Las actividades entre semana se llevan a cabo en lo que se conoce como la **Mutual**.

**Mutual** (ver “Hombres Jóvenes” y “Mujeres Jóvenes”).

**Noche de Hogar:** Actividad semanal en que padres e hijos se reúnen para la formación espiritual y la diversión. En 1915, la presidencia de la iglesia escribió, “Aconsejamos y urgimos el comienzo de una ‘Noche de Hogar’ en toda la iglesia, en la que padres y madres se reúnan con sus hijos e hijas en el hogar para enseñarles la palabra de Dios... Esta ‘Noche de Hogar’ debería dedicarse a la oración, el canto de himnos, la canción y los instrumentos musicales, lectura de escrituras, asuntos familiares e instrucciones específicas sobre los principios del evangelio, los problemas morales de la vida y los deberes de padres e hijos en el hogar, la iglesia, la sociedad y la nación” (*Rev. Improvement Era*, 18:733, junio 1915). Y para ayudar a los padres en este deber, la iglesia elaboró un “manual de noche de hogar”, el primero de los cuales se distribuyó a todos los miembros de la iglesia en ese mismo año de 1915. En 1966 se pidió y recordó a las estacas la necesidad de apartar un día a la semana para la noche de hogar, libre de reuniones eclesiásticas. Y en 1970 se declaró oficialmente el lunes por la tarde como el día de la Noche de Hogar, en el que no debería haber ninguna otra reunión o actividad. Desde 1965 a 1984, se produjeron diferentes manuales en los que se sugerían lecciones para enseñar y actividades a desarrollar. En 1985 se preparó un manual especial, lleno de ideas y ayudas para la enseñanza y actividades, diseñadas y adaptadas a las situaciones de todos los miembros de la iglesia: personas solas o parejas y matrimonios de diferentes edades con o sin hijos, y en 1987 se preparó también un vídeo con 19 ayudas audiovisuales para complementar este manual. Estas noches de hogar, junto con entrevistas personales de padres e hijos y los consejos familiares son una ayuda para mejorar la calidad de la vida familiar, en la que los padres puedan ayudar a sus hijos a prepararse para una vida responsable.

**Obispado Presidente:** Es, junto con la Presidencia Primera y el Consejo de los Doce apóstoles, uno de los consejos presidentes de la iglesia; está formado por tres hombres, el Obispo Presidente y sus dos consejeros, siendo obispos los tres. Bajo la dirección de la presidencia de la iglesia, se encargan de la administración de los asuntos materiales: recepción y uso de los diezmos y ofrendas, la ayudas a los necesitados, construcción y mantenimiento de edificios, y todo lo relacionado con los registros de los miembros de la iglesia. Es la presidencia del Sacerdocio Aarónico de toda la iglesia.

**Obispo:** Oficio del Sacerdocio de Aarón. En un barrio, el obispo es el presidente del Sacerdocio de Aarón, el presidente del quórum de presbíteros y el sumo sacerdote presidente. Con sus dos consejeros forma el obispado del barrio.

**Ordenanzas:** Ceremonias y ritos sagrados como la bendición de los enfermos, la bendición de la Santa Cena, el bautismo por inmersión, la bendición de los niños recién nacidos, conferir el don del Espíritu Santo, conferir el sacerdocio, el matrimonio. Es lo que en otras iglesias se conoce en parte como sacramentos. También se pueden referir a leyes y estatutos de Dios.

**Patriarca:** Oficio del Sacerdocio de Melquisedec, llamado a veces “evangelista” (Efesios 4:11). Los patriarcas ordenados dan bendiciones especiales. También se pueden considerar patriarcas, en este caso no ordenados, a los padres de familia.

**Perla de Gran Precio:** Libro canónico de la iglesia. Contiene varios registros diferentes: 1) Extractos de la traducción de José Smith del libro del Génesis, llamados el *Libro de Moisés*, y del capítulo 24 de Mateo, llamados *José Smith-Mateo*. José Smith, siguiendo instrucciones divinas, hizo una revisión del Antiguo y del Nuevo Testamento; esta revisión hizo que José Smith añadiera y corrigiera una parte del texto bíblico. 2) Una traducción inspirada de los escritos de Abraham, llamada el *Libro de Abraham*. 3) Un extracto de la historia de la iglesia escrito por José Smith en 1838, llamado *José Smith-Historia*. 4) *Los Artículos de Fe*: trece declaraciones de la creencia y doctrina.

**Presbítero:** Oficio del Sacerdocio de Aarón. Se suele ordenar presbíteros a los varones cuando cumplen la edad de 16 años. Un quórum está formado por un máximo de 48 presbíteros.

**Primaria:** Organización para los niños y niñas de edades comprendidas entre los 18 meses y los 11 años de edad. Su lema es, “Y todos tus hijos serán instruidos por el Señor, y grande será la paz de tus hijos”. Se reúnen los domingos, y aprenden el evangelio de Jesucristo, ayudados especialmente por la música.

**Primera Presidencia:** Es la presidencia primera de la iglesia; es decir, el quórum o consejo de más autoridad en el organigrama de la organización de la iglesia. Está formada por un presidente y dos consejeros. El presidente es el profeta de Dios sobre la tierra, y suele ser el apóstol más antiguo.

**Profeta:** Persona llamada por Dios para hablar en su nombre. Por medio de él se reciben mandamientos, profecías y revelaciones. La responsabilidad de un profeta es dar a conocer al mundo la voluntad de Dios.

**Quórum:** Grupo de hombres que tienen el mismo oficio del sacerdocio; así tenemos quórums de diáconos, maestros, presbíteros, élderes, sumos sacerdotes, setentas y apóstoles.

**Quórum de los Doce:** Es el segundo consejo en autoridad en la organización de la Iglesia, después de la presidencia primera. Está formado por doce apóstoles, ordenados por su antigüedad en el quórum. El más antiguo de los doce es el presidente del quórum. Algunas veces se refiere a ellos como “los Doce”.

**Quórum de los Setenta:** Es el tercer consejo en autoridad en la iglesia, después de la presidencia primera y el quórum de los doce. Hay en la actualidad ocho quórums de setenta: el primero y segundo están formados por setentas autoridades generales, y los quórums tercero a octavo están formados por setentas autoridades de área: los primeros tienen jurisdicción general, y los segundos, local. Todos los quórums de setenta están bajo la autoridad de una presidencia formada por siete presidentes, llamada presidencia de los setenta.

**Rama:** Es una unidad organizativa de una estaca o de un distrito, con una cantidad de miembros inferior a los 150. El mínimo debe ser 20 feligreses, y de 4 a 6 sacerdotes de Melquisedec con capacidad para asumir responsabilidades. Tiene a la cabeza un presidente, con sus dos consejeros, que forman la presidencia de la rama.

**Restauración:** Establecimiento de algo que se ha perdido o ha estado ausente. La apostasía de la Iglesia de Jesucristo tras la muerte de los apóstoles hizo necesaria la restauración de todo lo que se había perdido: la autoridad (el sacerdocio), las ordenanzas [sacramentos], la revelación, el evangelio y la organización.

**Revelación:** Comunicación de Dios con sus hijos en la tierra. Es el medio por el que Dios hace conocer su voluntad. El único que puede recibir revelación para toda la iglesia es su presidente, a quien se le acepta como el profeta, vidente y revelador. Sin embargo, todo miembro de la iglesia puede recibir revelación personal, para el desempeño de su responsabilidad y para su propio beneficio.

**Sacerdocio:** La autoridad y el poder que Dios da al hombre para actuar en todas las cosas relacionadas con su salvación. En la iglesia sólo los varones reciben el sacerdocio; todos ellos se organizan en un quórum según el oficio del sacerdocio.

**Sacerdocio Aarónico:** Sacerdocio menor, dependiente del Sacerdocio de Melquisedec. Es el responsable de los asuntos materiales y de ciertas ordenanzas como la administración de la Santa Cena y del bautismo. Históricamente es el sacerdocio que se reveló a Moisés, cuando los antiguos israelitas se rebelaron contra Dios y rechazaron el sacerdocio mayor y sus ordenanzas. En tiempos de Jesucristo, Juan el Bautista tenía las llaves del Sacerdocio Aarónico; por eso él fue el



encargado de bautizar al Salvador. El 15 de mayo de 1829, Juan el Bautista bajó a la tierra y restauró ese sacerdocio, por medio del cual la iglesia administra, entre otras, la ordenanza del bautismo. Los oficios del Sacerdocio Aarónico son obispo, presbítero, maestro y diácono.

**Sacerdocio de Melquisedec:** Es el sacerdocio mayor, responsable de los asuntos espirituales. Se le llama también santo sacerdocio. Este sacerdocio es el que tenían los patriarcas y profetas de todas las dispensaciones. El pueblo de Israel perdió el derecho a tener este sacerdocio, y a cambio se le dio un sacerdocio y una ley de carácter menor: el Sacerdocio Aarónico y la Ley de Moisés. Cuando Jesucristo vino a la tierra, restauró el Sacerdocio de Melquisedec, y lo confirió a sus apóstoles. En junio de 1829, Pedro, Santiago y Juan restauraron ese sacerdocio, y por medio de él José Smith organizó de nuevo la Iglesia de Jesucristo sobre la tierra.

**Santo:** Nombre dado a un miembro fiel de la iglesia.

**Setenta:** Oficio del Sacerdocio de Melquisedec. Este oficio está reservado desde 1986 a las autoridades generales (antes había setentas en las estacas), para ayudar a la presidencia de la iglesia y al quórum de los doce apóstoles en la administración de la iglesia en todo el mundo. Hay setentas autoridades generales y setentas autoridades de área, los primeros con jurisdicción general, y los segundos con jurisdicción en el territorio de un área. En un quórum hay un máximo de 70 setentas.

**Sión:** Son los puros de corazón, y también el lugar donde viven estos.

**Smith, José:** Primer presidente de la iglesia. Sirvió desde 1830, año en que se organizó la iglesia, hasta el 27 de junio de 1844, fecha en que fue asesinado.

**Sociedad de Socorro:** Organización oficial de mujeres adultas. Normalmente una mujer entra en esta organización a los 18 años de edad. Las mujeres menores de 18 años que estén casadas también forman parte de esta organización. Está presidida por tres mujeres, una presidenta y dos consejeras. Está organizada para toda la iglesia, y también localmente en las estacas y los distritos, en los barrios y las ramas. El bienestar espiritual y físico y el servicio caritativo en el cuidado de los pobres y necesitados son una parte fundamental de la sociedad de socorro; las maestras visitantes ayudan a la presidencia a averiguar y satisfacer las necesidades de las mujeres y de sus familias. En una de las reuniones dominicales, las mujeres de la sociedad de socorro tienen su propia reunión, en la que reciben enseñanza religiosa y tratan los asuntos de su organización.

**Sumo Consejo:** Consejo de doce sumos sacerdotes que ayudan a la presidencia de una estaca a dirigir los asuntos de la iglesia en sus barrios y ramas. A veces se utiliza también para referirse al consejo o quórum de los doce apóstoles.

**Sumo Sacerdote:** Oficio del Sacerdocio de Melquisedec. El profeta es el presidente del sumo sacerdocio de toda la iglesia, y el presidente de estaca lo es del sumo sacerdocio de su estaca. El quórum incluye a los sumos sacerdotes de toda la estaca, y no hay un número máximo de integrantes.

**Templo:** Es la Casa del Señor. En los templos, los miembros de la iglesia efectúan ceremonias y ordenanzas sagradas por ellos mismos y por sus antepasados fallecidos. Solamente pueden entrar los miembros de la iglesia que obtengan una “recomendación” firmada por su obispo o presidente de rama y por su presidente de estaca (o por un miembro de la presidencia de la misión, si pertenece a un distrito). El requisito para obtener esta recomendación es ser fieles a los principios y mandamientos del evangelio de Jesucristo; se dice que son “dignos” de entrar en el templo a quienes cumplen con este requisito.

**Voluntariado:** Con excepción de las Autoridades Generales (presidencia primera, quórum de los doce, obispado presidente y los quórums primero y segundo de los setenta), todos los demás llamamientos (los setentas de área y todos los oficiales de estaca, misión y distrito) sirven en régimen de voluntariado.

**Young, Brigham:** Segundo presidente de La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días, y sucesor de José Smith.

## **Bibliografía**

- Ahlstrom, Sydney (1972). *Religious History of the American People*. New Haven, Conn.
- Arrington, Leonard J. (1966). "Scholarly Studies of Mormonism", *Dialogue* I (Spring 1966), pp. 15-32.
- Arrington, Leonard J. & Davis Bitton (1992). *The Mormon Experience. A History of the Latter-day Saints*. Second Edition, University of Illinois Press.
- Balderas, Eduardo (1972). "How the Scriptures came to be translated into Spanish", *Ensign*, September 1972.
- Barnes, Ralph Raymond. Oral History. Interviewed by Gordon Irving, 19 and 20 July 1973. The James Moyle Oral History Program, Church Archives, Ms 200/123, Church History Department of the Church of Jesus Christ of Latter-day Saints, Salt Lake City, Utah.
- Basterra, Daniel (1989). *El derecho a la libertad religiosa y su tutela jurídica*. Servicio de publicaciones de la Facultad de Derecho, Universidad Complutense de Madrid.
- Brigham, Newell G.; Craig L. Foster (2011). *The Mormon Quest for the Presidency. From Joseph Smith to Mitt Romney and Jon Huntsman*. John Whitmer Books, U.S.A.
- Church Almanac 2005*. The Church of Jesus Christ of Latter-day Saints, Deseret News 2004, Salt Lake City, Utah.
- Dew, Sheri L. (1987). *Ezra Taft Benson. A biography*. Deseret Book Company, Salt Lake City, Utah.
- Diccionario Enciclopédico Abreviado* (1957). 7ª ed. Espasa-Calpe, Madrid.
- Doctrina y Convenios* (1993). "Contiene revelaciones dadas a José Smith el Profeta, con aditamentos de sus sucesores en la Presidencia de la Iglesia". La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días, Salt Lake City, Utah.
- Documentos del Vaticano II. Constituciones, Decretos, Declaraciones* (1970). 10ª ed. Biblioteca de Autores Cristianos, Madrid.
- Duke, Keith. E. (1956). "Melitón González Trejo, Translator of the Book of Mormon into Spanish", *Improvement Era*, October 1956.
- Dunn, Jared Leon (Meliton's grandchild): "Reminiscences about Meliton Gonzalez Trejo". Oral History. Interviewed by Gordon Irving, Salt Lake City, Utah, February 1973. The James Moyle

- Oral History Program, Church Archives, Church History Department of the Church of Jesus Christ of Latter-day Saints, Salt Lake City, Utah.
- El Libro de Mormón: Otro Testamento de Jesucristo* (1993). La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días, Salt Lake City, Utah.
- Encyclopedia of Mormonism* (1992). Edited by Daniel H. Ludlow, 1<sup>st</sup> ed. Macmillan Publishing company, New York, United States of America, 4 vols.
- Esteban, Jorge de (2000). *Las Constituciones de España*. BOE, Centro de Estudios Políticos y Constitucionales, Madrid.
- France Mission – Historical records and minutes*. LR 2978 series 2, v. 8, Church Archives, Historical Department, The Church of Jesus Christ of Latter-day Saints, Salt Lake City, Utah.
- Friden, John S. Interviewed by Gordon Irving, Salt Lake City, Utah, 18 April 1973. The James Moyle Oral History Program, church Archives, church History Department of The Church of Jesus Christ of Latter-day Saints, Salt Lake City, Utah.
- García Martínez, Florentino y Julio Treballe Barrera (1997). *Los hombres de Qumrán*. Editorial Trotta, 2<sup>a</sup> ed.
- García Ruiz, Máximo (2006). *Libertad religiosa en España. Un largo camino*. Consejo Evangélico de Madrid.
- Gibraltar Mission By Elder Edward Stevenson - Historical records, minutes, and letters*. LR 8758 2, Church Archives, Historical Department, The Church of Jesus Christ of Latter-day Saints, Salt Lake City, Utah.
- González Cruz, David; León Carlos Álvarez Santaló (1991). *Escribanos y notarios en Huelva durante el antiguo régimen 1701-1800: La historia onubense en sus protocolos notariales*, Universidad de Sevilla-Vicerrectorado de los centros universitarios de Huelva.
- Griffin, Smith B. Interviewed by Davis Bitton, October 1988. The James Moyle Oral History Program, Church Archives, Ms 200/866, Church History Department of the Church of Jesus Christ of Latter-day Saints, Salt Lake City, Utah.
- Guía para el Estudio de la Escrituras, “GEE”* (1993). La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días.
- Hinckley, Clark B. Interviewed by Gordon Irving, 10 July 2008. The James Moyle Oral History Program, Church Archives, Church History Department of the Church of Jesus Christ of Latter-day Saints, Salt Lake City, Utah.

- Irving, Gordon (1980). "Profiles from the Past. The New Translation", *Church News*, Week Ending December 6, 1980, Salt Lake City, Utah.
- Jackson, Sir William G. F. (2001). *The Rock of the Gibraltarians: A History of Gibraltar*. Gibraltar Books Ltd.
- Jarque Íñiguez, Arturo (1998). "*Queremos esas Bases*". *El acercamiento de Estados Unidos a la España de Franco*. Biblioteca de Estudios Norteamericanos, Centro de Estudios Norteamericanos, Universidad de Alcalá.
- La Perla de Gran Precio* (1993). "Una selección de revelaciones, traducciones y narraciones de José Smith, primer profeta, vidente y revelador de La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días", La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días, Salt Lake City, Utah.
- Legislación eclesiástica* (1991). 1ª edición: febrero 1984 (preparada por Antonio Reina Bernáldez). Biblioteca de Textos Legales, Editorial Tecnos, Madrid.
- "LDS Leaders of prominence: Young Spanish Army Officer Satisfies Urge to Join 'Saints'" (1962). *Church News*, Week ending June 2, 1962, Salt Lake City, Utah.
- López Rodríguez, Manuel (1976). *La España protestante: Crónica de una minoría marginada*. Sedmay ediciones, Madrid.
- Martínez, José M. (1994). *La España Evangélica ayer y hoy*. Publicaciones Andamio, editorial Clie, Barcelona.
- Miller, David E. and Della S. Miller (1974). *Nauvoo: The City of Joseph*. Peregrine Smith, Inc., Santa Barbara and Salt Lake City, Utah.
- Mitchell, Michael J. (1995). *History of the First Church Unit in Spain*. Volume One", pp. 1-246; Volume Two", pp. 247-472. Madrid (en poder del autor). Se ha depositado una copia de esta obra en el "Historical Department" ("Church Archives, MS 18042).
- Nibley, W. Hugh (1986). *Teachings of the Pearl of Great Price. Transcripts of lectures presented to an Honors Pearl of Great Price Class at Brigham young University. Winter Semester 1986*. FARMS, Provo, Utah.
- Porter, Nathan Tanner. Journal of (1820-1855), Hist./05740, Ms. 1842 2, Church Archives, Historical Department, The Church of Jesus Christ of Latter-day Saints., Salt Lake City, Utah.
- Porter, Nathan Tanner (Biografía). Información obtenida de la biografía de la familia Porter, copia en poder del autor, recibida de Aimee Curtis, sobrina tataranieta de N. T. Porter.

- Pratt, Parley P. (1973). *Autobiography of Parley P. Pratt*. Deseret Book Company, Salt Lake City, Utah.
- Religión 341-343. La Historia de la Iglesia en la Dispensación del Cumplimiento de los Tiempos* (1997). Preparado por el Sistema Educativo de La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días, Salt Lake City, Utah.
- Rota Servicemen's Branch*. LR 7651, series 2, Church Archives, Historical Department, The Church of Jesus Christ of Latter-day Saints, Salt Lake City, Utah.
- Santa Biblia* (2009). Antiguo y Nuevo Testamento. Revisión de la Biblia Reina-Valera de 1909, preparada y publicada por La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días (todas las citas bíblicas se han tomado de esta revisión).
- Smith, Joseph (1951). *History of the Church*. The Deseret Book Company, Salt Lake City, Utah, 7 vols.
- Smith, José (1954). *Enseñanzas*. Compilación de José Fielding Smith, La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días, Salt Lake City, Utah.
- Smith, José (2007). *Enseñanzas de los Presidentes de la Iglesia*. Publicado por La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días, Salt Lake City, Utah.
- Smith, Joseph F. (2000). *Enseñanzas de los Presidentes de la Iglesia*. Publicado por La Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días, Salt Lake City, Utah.
- Stalwarts south of the Border*. Colección de biografías de mormones que vivieron en las colonias mormonas establecidas en Chihuahua, Méjico.
- Stevenson, Edward (1820-1897). Disponible en: <http://atl.bellsouth.net/w/o/wol13/stevee1.htm>
- Stevenson, Edward. Journal of (1820-1897), Ms 4806, Box 1, folder 2, v. 4, Church Archives, Historical Department, The Church of Jesus Christ of Latter-day Saints, Salt Lake City, Utah.
- The New Encyclopedia Britannica* (1989). 15<sup>th</sup> Edition, University of Chicago.
- The Words of Joseph Smith* (1980). Compiled and edited by Andrew F. Ehat and Lyndon W. Cook, Bookcraft, Salt Lake City, Utah.
- Trejo, Eva Inez (Meliton's daughter): "Reminiscences about Meliton Gonzalez Trejo". Oral History. Interviewed by Gordon Irving, Salt Lake City, Utah. The James Moyle Oral History Program, Church Archives, Church History Department of the Church of Jesus Christ of Latter-day Saints, Salt Lake City, Utah.

*Trozos Selectos del Libro de Mormón; que es la Historia Sagrada de los antiguos Habitantes de América* (1875). “Impreso en la Imprenta del *Deseret News*, Territorio de Utah, Salt Lake City”.

“Trozos Selectos del Libro de Mormón, Historical Vignettes, Mexico Centennial” – 1, *Church News*, 26 junio 1976.

*Utopías del Renacimiento: Moro, Campanella, Bacon* (1941). México: Fondo de Cultura Económica.

Viñas, Ángel (2003). *En las Garras del Águila. Los pactos con Estados Unidos, de Francisco Franco a Felipe González (1945-1995)*. Barcelona: Crítica contrastes.

*Welcome to the Gibraltar Methodist Church*. 297 Main Street, Gibraltar (Tríptico disponible en el interior del edificio; en poder del autor).

*West Mediterranean District, Spain Seville Mission, Historical records and minutes*. LR 10064, series 2, Church Archives, Historical Department, The Church of Jesus Christ of Latter-day Saints, Salt Lake City, Utah.

*Zaragoza Spain Servicemen's Branch*. LR 10363, series 2, Church Archives, Historical Department, The Church of Jesus Christ of Latter-day Saints, Salt Lake City, Utah.



## Summary of the doctoral thesis

### 1. Introduction

The name *The Church of Jesus Christ of Latter-day Saints* was given by the Lord in revelation to Joseph Smith, the founding Prophet of the church. Receiving personal revelation is a vital and distinctive part of the Latter-day Saints (LDS) experience. The ninth article of faith of the church affirms that Latter-day Saints believe in all past and present revelation. This means a belief in the principle of continuing revelation, and therefore in an open canon. The place of sacred scripture is addressed in the eighth article. Latter-day Saints believe “the Bible to be the word of God”; they also “believe the Book of Mormon to be the word of God”. The corpus of LDS scripture includes the Bible, the Book of Mormon, the Doctrine and Covenants, and The Pearl of Great Price.

The First Vision of the Prophet Joseph Smith is the beginning point of the church. Joseph’s narrative records that when he was in his twelfth year, he investigated several religious groups, and confused and concerned because of the divisions among the different denominations, he asked himself, “What is to be done? Who of all these parties are right?” (Joseph Smith–History 1:10). Searching the scriptures, Joseph was influenced by an admonition to prayer in the epistle of James. “If any of you lack wisdom, let him ask of God” (James 1:5). He retired to a secluded grove near his house and knelt in prayer. In his record he said he saw a pillar of light, and within the light, he saw two personages. They were God the Father, and his Son Jesus Christ. Joseph asked which church he should join and was told to join none because they all taught incorrect doctrines. Further, he was told “that the fullness of the gospel should at some future time be made known unto me” (Joseph Smith–History 1:17-20).

Joseph Smith testified that he was visited by divine messengers who conferred upon him priesthood powers, through which the restoration of the Church of God, *The Church of Jesus Christ of Latter-day Saints*, took place. So, the church organization and administration since 1830, the year in which the church was organized, have been the result of the restoration of ancient priesthood authority, of decisions made by living

prophets receptive to divine revelation. From its inception the church has been hierarchical, with authority flowing from the Presidency of the Church, through the Quorum of the Twelve Apostles. Most positions in the church are filled by lay members called to serve without remuneration, and members are entitled to sustain or not sustain decisions and offices proposed.

## 2. Content

### 2.1 The Church in the European Union

- a) **Germany:** The first congregation of Latter-day Saints was organized in Darmstadt in 1843. Elder John Taylor of the Quorum of the Twelve Apostles preached in Hamburg in 1851 and supervised the translation of Church literature into German. Due to strong persecution, many of the early members emigrated to Utah, United States. Despite the problems associated with the two world wars, the Church continued to grow gradually in Germany. During the 1920s, there were three congregations in Chemnitz with more than 600 members. At the time, that was the highest concentration of members in any city outside of the United States<sup>154</sup>.

Jan. 1, 2012: Est. population, 82,330.000; Members, 38,668; Stakes, 14; Wards, 89; Branches, 85; Missions, 3; Districts, 3; Temples, 2; Percent LDS, .05, or one in 2,193; Europe Area<sup>155</sup>.

- b) **France:** Apostle John Taylor was called on a mission to France in October 1849. The first congregation of six members was organized in April 1850 in Boulogne-sur-Mer. By July 24, 1853, nine branches (small congregations) had been formed with 337 members including 289 from the Channel Islands. After World War II, as reconstruction had begun and Church humanitarian relief efforts had been mobilized, missionaries were once more sent into France and membership began to increase. In 1955, the Mormon Tabernacle Choir made its historic tour of Europe, performing in the Palais de Chaillot in Paris. At the

---

<sup>154</sup> <http://www.mormonnewsroom.org/facts-and-statistics/country/germany>

<sup>155</sup> Church Almanac 2013, p. 485.

time, Church membership in the nation was only about 1,500. France's first meetinghouse was completed in Nantes in 1962. By 1974, 29 French members were serving as missionaries for the Church<sup>156</sup>.

Jan. 1, 2012: Est. population, 64,058,000; Members, 36,403; Stakes, 9; Wards, 60; Branches, 49; Missions, 2; Districts, 1; Percent LDS, .05 or one in 1,835; Europe Area<sup>157</sup>.

- c) **Italy:** Members have been in Italy since 1850. First among missionaries to Italy in 1850 was Elder Lorenzo Snow, a member of the Quorum of the Twelve Apostles. He and three other missionaries preached to the French Protestants in Piedmont Valley. Several Church publications were translated into French. By 1855, 50 members had emigrated to America and membership was 64. Progress was interrupted by the anti-Church activity outside of the Valley and the heavy legal requirements. Finally, after years of unsuccessful attempts, in 1964 the Church was allowed to resume missionary efforts. The first congregation of Latter-day Saints in Italy was organized on March 20, 1966, in Brescia<sup>158</sup>.

Jan. 1, 2012: Est. population, 58,126,000; Members, 24,443; Stakes, 7; Wards, 46; Branches, 52; Missions, 2; Districts, 5; Temples, 1 announced; Percent LDS, .039, or one in 2,540; Europe Area<sup>159</sup>.

- d) **Switzerland:** Missionary work for The Church of Jesus Christ of Latter-day Saints began in Switzerland on November 24, 1850. A Church publication, the *Millennial Star*, reported that 20 converts were baptized in 1851, but many Church members emigrated to America up until the 1950s. Today members total approximately 8,000, with many coming from second, third, and fourth generations of Church members in Switzerland. Forty congregations meet in 27 meetinghouses. These meetinghouses serve as the location for Church activities of all kinds. In addition to sacrament meetings, Primary classes for children, and meetings for women and youth groups, there are sport activities, such as

---

<sup>156</sup> <http://www.mormonnewsroom.org/country/france>

<sup>157</sup> Church Almanac 2013, p. 478.

<sup>158</sup> <http://www.mormonnewsroom.org/country/italy>

<sup>159</sup> Church Almanac 2013, p. 501.

table tennis, basketball, and volleyball. Additionally, there are cultural events, such as dancing, musical, and theatrical performances<sup>160</sup>.

Jan. 1, 2012: Est. population, 7,604,000; Members, 8,342; Stakes, 5; Wards, 26; Branches, 10; Temples, 1; Percent LDS, .10, or one in 958; Alpine German-speaking Mission; Europe Area<sup>161</sup>.

- e) **The Netherlands:** In 1841, when Church Apostle Elder Orson Hyde was traveling on a missionary journey to Jerusalem, he stopped in Rotterdam and Amsterdam for more than a week and explained the gospel to several rabbis. The first missionaries assigned to the country arrived in August 1861. By May 1862, they had baptized 14 people in Amsterdam and organized the first congregation of the Church there. During the Church's first century in the country, some 4,500 missionaries served there and more than 14,000 people were baptized. Many of these converts emigrated to the United States. In recent years, however, few members have emigrated and today there are many second, third, and even fourth-generation Church members in the Netherlands<sup>162</sup>.

Jan. 1, 2012: Est. population, 16,716,000; Members, 9,164; Stakes, 3; Wards, 21; Branches, 12; Temples, 1; Percent LDS, .05, or one in 1,919; Europe Area<sup>163</sup>.

- f) **Austria:** Orson Hyde, a member of the Quorum of the Twelve Apostles of The Church of Jesus Christ of Latter-day Saints, visited Austria in 1841. More than 20 years later, Apostle Orson Pratt and missionary William W. Ritter arrived in Austria to begin missionary work. The first Austrian convert in Austria was Paul Haslinger in 1883. He was baptized by missionary Paul Hammer in Lambach in Upper Austria. As the Church began to develop, a small congregation was organized in 1901 in Haag am Hausruck, and a second congregation was created in Vienna in 1909. In another part of the country, Austrian Latter-day Saints were able to attend weekly worship services in a

---

<sup>160</sup> <http://www.mormonnewsroom.org/country/switzerland>

<sup>161</sup> Church Almanac 2013, p. 571.

<sup>162</sup> <http://www.mormonnewsroom.org/country/netherlands>

<sup>163</sup> Church Almanac 2013, p. 529.

meetinghouse in the Michelmeierhof in Rottenbach (Upper Austria). However, government restrictions forced the Church to stop its missionary work for a time<sup>164</sup>.

Jan. 1, 2012: Est. population, 8,210,000; Members, 4,334; Stakes, 2; Wards, 13; Branches, 4; Percent LDS, .05, or one in 1,948; Alpine German-speaking Mission; Europe Area<sup>165</sup>.

- g) **Belgium:** A convert from Turkey, Mischa Markow, is likely the first member to arrive in Belgium in 1888. He preached to the Esselman family and baptized the mother and son. The other four family members were baptized later. Missionaries laboring in Switzerland and Germany were also sent to Belgium. Within two months they baptized 80 people and organized congregations in Liège, Brussels, and Antwerp. In 1896, a mob of nearly 500 people threatened to kill a missionary, Elder John Ripplinger, in Liège. The mob stormed the home where he was staying, but was dispersed by police. Elder Ripplinger remained in the city and baptized 10 people<sup>166</sup>.

Jan. 1, 2012: Est. population, 10,414,000; Members, 6,100; Stakes, 2; Wards, 9; Branches, 8; Missions, 1; Percent LDS, .06, or one in 1,723; Europe Area<sup>167</sup>.

- h) **Portugal:** The first Church meetings held in Portugal were among the United States Armed Forces stationed there in the early 1970s. Later in 1974, Church President Spencer W. Kimball visited Portugal and received confirmation that the Church would be recognized and that missionaries could begin work in the country. In November 1974, Elder William Grant Bangerter of the Seventy arrived in Lisbon to preside over the newly created Portugal Lisbon Mission. Four missionaries were transferred from a mission in Brazil to begin the work. The earliest Church meetings were held in the home of a Canadian embassy member living in Portugal<sup>168</sup>.

---

<sup>164</sup> <http://www.mormonnewsroom.org/country/austria>.

<sup>165</sup> Church Almanac 2013, p. 428.

<sup>166</sup> <http://www.mormonnewsroom.org/country/belgium>

<sup>167</sup> Church Almanac 2013, p. 430.

<sup>168</sup> <http://www.mormonnewsroom.org/country/portugal>

Jan. 1, 2012: Est. population, 10,708.000; Members, 39,760; Stakes, 6; Wards, 32; Branches, 35; Missions, 2; Districts, 4; Percent LDS, .36, or one in 280; Europe Area<sup>169</sup>.

## **2.2 The Gibraltar Mission**

The first LDS missionaries in the Iberian Peninsula were sent by Brigham Young to the Rock of Gibraltar in 1853. The Gibraltar Mission lasted from March 1853 to July 1854. The missionaries were Elder Edward Stevenson, born in Gibraltar, and Elder Nathan Tanner Porter. The missionaries crossed the border to preach in Spain, but they were not allowed. This was the first time that full time missionaries tried to preach in Spain.

## **2.3 Melitón Gonzalez-Trejo**

The first Spanish convert was Melitón González Trejo (Baptized 8 October 1874, in Salt Lake City, Utah, USA). He was the first Translator of the Book of Mormon into Spanish (1886).

## **2.4 The West Mediterranean District**

The beginning of the LDS Church in Spain is connected with the history of the West Mediterranean District: In 1954, the Governments of Spain and the United States agreed to establish several U.S. military installations in Spain. President Eisenhower and Generalissimo Franco were able to work out a mutually beneficial defence structure. President Eisenhower's Secretary of Agriculture, Ezra Taft Benson, visited Spain during this time frame, making several high level government contacts and leaving a lasting positive impression of the Church that would pay big dividends for U.S. LDS servicemen in the very near future. In 1955 American Servicemen began arriving to build the bases and live in Spain. In 1956 Major Bean, Major McDurmic, MSgt Fish, Sgt Jack Johnson, and their families began meeting for worship services. Ezra Taft Benson visited Spain again in 1957. He visited with Spanish Defence and Foreign Affairs officials, and the U.S. LDS

---

<sup>169</sup> Church Almanac 2013, p. 548.

Servicemen in Madrid. When U.S. LDS servicemen applied that same year for official permission to hold their own religious services outside the confines of U.S. military facilities, it was quickly granted. Up until that time, all non-Catholic services had been restricted to the U.S. compounds. This was going to be the very beginning of the LDS Church of Spain. This small servicemen's group was organized under the French Mission. The Air Base at Torrejon, Madrid, and the bases of Zaragossa, Moron (Seville), and Rota (Cadiz), Kenitra (Morroco), and Lajes (Azores) formed the West Mediterranean District, of the France Mission.

## **2.5 Legal recognition of the LDS Church in Spain**

On June 28, 1967, the Spanish Parliament enacted a religious liberty law. On June 6, 1968, a petition for recognition was submitted under the name of the LDS Church in Spain. On September 11, 1968, 70 churches were approved for legal recognition in Spain. The LDS Church was not in the list. The petition was submitted again with some changes, and on October 22, 1968, recognition was granted to the Church, with registry No. 72.

## **2.6 Dedication of Spain to the preaching of the Gospel, and the first four missionaries**

On May 20, 1969 Spain was dedicated to the preaching of the Gospel by Elder Marion G. Romney, of the Twelve, in Madrid. Spain was already prepared for the beginning of missionary work. On June, 1969 the first four full-time missionaries came to Spain to start the preaching of the restored gospel. President Richard G. Scott, of the North Argentine Mission, selected four missionaries as the initial group to go to Spain. He selected the following: Robert Hernandez, from Martinez, California; Clark Bryant Hinckley, from Salt Lake City, Utah; Craig Lindsay Ward, from Long Beach, California, And Jose Luis Barco, from Montevideo, Uruguay. Spain was still part of the France Mission.

## **2.7 The Spain Mission**

On July 1970, Spain was organized as a separate mission from France. The First Mission President was R. Raymond Barnes, who served from 1970 to 1973. The

second president of the Spain Madrid Mission was Robert V. Stevens, who served from 1973 to 1976.

## **2.8 More Missions in Spain**

In 1976, Spain was organized into three separate missions –

July 1976-June 1979	G. Sterling Nixon (Spain-Madrid)
---------------------	----------------------------------

May 1976-June 1978	Smith B. Griffin (Spain-Barcelona)
--------------------	------------------------------------

July 1976-June 1979	Hugo A. Catrón (Spain-Seville)
---------------------	--------------------------------

The Spain Bilbao Mission was organized in 1987, and the Spain Las Palmas Mission (Canary Islands) was organized in 1988; both were discontinued in 2010 and 2006, respectively. So, we have in 2014 the same missions than in the beginning, only with the change of the name of the Seville Mission into Malaga Mission.

## **2.9 The Dedication of the Madrid Temple**

One of the most important historical event of the Church in Spain has been the dedication of the Madrid Temple on March 19, 1999. And we could say that the history of the Church in Spain is divided into two periods –before the Temple, and after the Temple. Before the building of the Temple, the Church of Spain was perceived as a foreigner organization. The Church was legal, but it was not part of the official religious groups. But after the building of the Temple, the Church received in 2003 its “Notorio Arraigo”, or that the LDS Church has put down its roots in the country, and now we participate with the Catholic, Protestants, Muslims, and Jews in the regular meetings about the relationship of the religious groups and the Spanish government.

## **2.10 LDS Religion taught in public schools**

Another important event happened in 1980 –it was the work done to get permission to teach LDS religion in the public schools of Spain. The steps to get this permission were as follows: Information about the new education law was found, and a search for the specific official publication was made. It was found in the



Official State Gazette of July 18<sup>th</sup>, 1980. Then, visits followed to the Ministry of Education to know more about that publication, and also to the Curriculum Department of the Ministry to get information about the procedure to be pursued to get the approval of manuals, audiovisual aids, &c. Then a visit to the man in charge of the High Schools Department was paid. He explained how to proceed to get the final permission to teach CES Seminary curriculum in the Spanish public schools. An appointment with the Director of Secondary Education in the Ministry was set. The meeting took place February 20<sup>th</sup>, 1981. A letter was sent to the Ministry of Education with all the documents about the Seminary program. It included the 1981-82 New Testament Seminary list of materials, and general information about the four year cycle of Seminary program. The General Director of Secondary Education said that those documents should come to him through the General Director of Religious Affairs in the Ministry of Justice. The Madrid Mission President and Faustino Lopez met with the General Director of Religious Affairs in the Ministry of Justice, on October 7<sup>th</sup>, 1981. The Church representatives delivered a copy of the documents sent previously to the Ministry of Education. Faustino had contacts with the Law Firm of *Abogados Garrigues*, the attorney that helped the church with legal matters. The lawyer Arturo Delgado prepared the documents for the Ministry of Education. On March 15<sup>th</sup>, 1984, Faustino Lopez and Mr. Delgado handed the documents to Mr. Antonio Castroviejo, the man in charge of secondary education in the Ministry of Education. On June 19<sup>th</sup>, 1984, the Official State Gazette published the curriculum of the Seminary program, with the approval of the Seminary courses to be taught in the public schools of Spain. The Old Testament Seminary materials were registered in the Ministry on March 21<sup>st</sup>, 1984. These materials were approved by the Official State Gazette of May 24<sup>th</sup>, 1985. On June 26, 1984, the Executive Committee of the LDS Board of Education “approved as an exception to policy to teach religion to elementary age children”<sup>170</sup>. So, Faustino Lopez and the lawyer Arturo Delgado, from Garrigues Law Office, went to the Ministry to present the “Pre-Seminary” program, the LDS

---

<sup>170</sup> Minutes – Executive Committee Meeting, *Released-time Seminary, Spain*, 26 June 1984.

religious courses for children ages 6-13. “Pre-Seminary” program was approved by the Official State Gazette of November 30<sup>th</sup>, 1985.

School Seminary (Secondary Education) and Pre-Seminary (Primary Education) were taught in Spain from 1984 to 1994, until the Law of Education changed. In those ten years, hundreds of students were taught, and Spanish authorities praised the quality of LDS Church Education System Curriculum, and the dedication of volunteer teachers.

### **3. Conclusions**

When we study the history of the LDS church in Spain, we find dates and events that are milestones in its development –

The first is comprised by three main dates: June 28, 1967 when the Spanish Cortes enacted the first Religious Liberty Law of the country, by which Spain moved from a regime of “toleration” to a regime of state-guaranteed right to worship according to the dictates of conscience; October 22, 1968 when the church was legally recognized, and May 20, 1960 in which Spain was dedicated to the preaching of the gospel and the first full-time missionaries could enter the country.

The second one has to do with the Gibraltar Mission and the earliest date in which the church sent full-time missionaries into Spain. When we read the history of missionary work in the Rock of Gibraltar, we find out that the missionaries tried unsuccessfully to preach in Spain. So, 1853 or the first half of the XIX century, is the earliest date we know about full-time missionaries on Spanish soil.

The third date is September 26, 1953 the date of the Franco – U.S. Joint Bases Agreement. The first continuous presence of the church in Spain can almost surely be dated from the arrival of Latter-day Saints servicemen with the American Air Force following the conclusion of that agreement. Operating under the U.S. Military Chaplain’s Program, LDS servicemen’s Groups and Branches have operated continuously in Spain, North Africa, and the Azores, organized as the West Mediterranean District.

The forth event happened in 1980 when the church got permission to teach religion in the public schools of Spain to children ages 6 thru 13 (Pre-Seminary), and young men

and women ages 14 thru 17 (Seminary). Seminary and pre-Seminary classes have done a lot to improve the image of the Church in Spain where many people used to say that the Mormon Church was a dangerous sect. But the Church Education System got from the Ministry of Education the answer to that accusation –the teachings of the Mormon Church had never been approved by the Ministry of Education if they were so dangerous.

The fifth event was the dedication of the Madrid Temple, on March 19, 1999. This was the second great event that helped to improve the image of the church in Spain in a way that we could divide the history of the church in Spain as before and after the dedication of the Madrid Temple.

Finally, as a consequence of the previous dates and events, we can say that the maturity of the church of Spain was achieved on February 25, 2003, when the “Notorio Arraigo” was recognized.

**--==oo0oo==--**